

بِإِذْنِ الْمَوْلَانِ سَيِّدِ الْوَالِدِ وَالْذَوِّ الْعَلَمِ الْمَشْهُورِ

فيضُ الكلام

مَنْ تَرَكَ الْقِرَاءَةَ خَلَفَ لِأَمَامٍ



مؤلف
علامہ محمد صدیق نقشبندی
پہلے علی گڑھ، بعد ازاں لاہور، پاکستان

عقیق و سرورِ پنج
ڈاکٹر محفوظ احمد
ایجوکیشنل ایڈمنسٹریٹو آفیسر، ایف بی ایس، ایف بی ایس

مکتبہ معارف مجددیہ سانگلہ ہل ضلع ننکانہ صاحب

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

فیض الکلام فی ترک القراءة خلف الامام

مؤلف

علامہ محمد صدیق نقشبندی مجددی

تحقیق، ترویج و تخریج

ڈاکٹر محفوظ احمد

مکتبہ معارف مجددیہ سائنکلبیل ضلع ننکانہ صاحب

2007ء

انتساب

والدین کریمین رحمہما اللہ تعالیٰ اور
برادر محترم جناب نور محمد کے نام
جن کی تحریک ترغیب اور تشویق سے بندہ کو
علوم دینیہ حاصل کرنے کی سعادت میسر ہوئی۔

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

- نام کتاب - فیض الکلام فی ترک القراءۃ خلف الامام
- مؤلف - حضرت علامہ محمد صدیق نقشبندی مجددی سانگلہ ہل
- تحقیق و ترمیم و تخریج - ڈاکٹر محفوظ احمد ایسوی ایٹ پروفیسر جی سی یونیورسٹی فیصل آباد
- تعداد صفحات - 128
- فنی تدوین - زاہد حسین شاہ
- طابع - جامعہ صدیقیہ مجددیہ سانگلہ ہل ضلع ننکانہ صاحب
- ناشر - مکتبہ معارف مجددیہ سانگلہ ہل
- مطبع - نیو علی پرنٹرز کمیٹی بازار سانگلہ ہل
- سال طباعت - 2007ء / 1428ھ
- تعداد - 1000
- ملنے کے پتے - (i) جامعہ صدیقیہ مجددیہ سانگلہ ہل ضلع ننکانہ صاحب
فون نمبرز 0300-6672797, 0300-7654559
- (ii) میاں شاہد قمر C/418 مسلم ٹاؤن فیصل آباد
- قیمت -

فہرست

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
1	تقدیم	i
2	تعارف مولف	ix
	باب اول	
3	قرآنہ خلف الامام اور قرآن حکیم	2
4	عام قرأت	2
5	خاص قرأت	3
6	قرأت کے متعلق نظریات	4
7	قرأت خلف الامام اور قرآن مجید	8
8	استماع وانصات کا مفہوم	15
9	ازالہ شبہات	21
10	چند اعتراضات اور جوابات	28
11	حواشی باب اول	38
	باب دوم	
12	قرآنہ خلف الامام اور احادیث رسول مقبول ﷺ	44
13	قرآنہ الفاتحہ خلف الامام اور احادیث رسول ﷺ	44
14	عدم فرضیت قرآنہ الفاتحہ خلف الامام اور صحابہ کرام کا عمل	58
15	خلیفۃ الرسول حضرت سیدنا ابوبکر صدیقؓ	59
16	امیر المومنین حضرت سیدنا فاروق اعظمؓ	61
17	امیر المومنین حضرت سیدنا علی المرتضیٰؓ	63

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
18	حضرت عبداللہ بن عمرؓ	65
19	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ	66
20	حضرت جابر بن عبداللہؓ	69
21	حضرت زید بن ثابتؓ	70
22	حدیث حضرت عبادہ بن الصامتؓ کی توضیح	74
23	حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ	79
24	علامہ تقی الدین ابن تیمیہؒ	80
25	گزارشات	82
26	نتیجہ البحث	86
27	حواشی باب دوم	88
28	کتابیات	98

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تقدیم

یہی نوع انسان کی ہدایت کے لئے اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں ایک لاکھ چوبیس ہزار کم و بیش انبیاء و رسل معبوث فرمائے۔ جن لوگوں کی طرف جس نبی کی بعثت ہوئی ان پر لازم کیا گیا کہ وہ اپنے نبی کی اطاعت و اتباع کریں۔ سلسلہ نبوت کی آخری شخصیت حضرت رسول اکرم ﷺ ہیں۔ آپ کو اللہ تعالیٰ نے خاتم النبیین بنا کر قیامت تک لوگوں کے لئے معبوث فرمایا۔ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر آپ کی اطاعت و اتباع کا حکم دیا گیا ہے۔ سورۃ النساء کی آیت نمبر 59 میں حکم دیا گیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔

سورۃ آل عمران کی آیت نمبر 31 میں فرمایا گیا۔

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

آپ فرمائیے اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو تب تم سے اللہ محبت کرنے لگے گا۔

آپ ﷺ کے اسوہ کو بہترین نمونہ قرار دیا گیا چنانچہ سورۃ الاحزاب کی آیت نمبر 21 میں فرمایا گیا۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

(اے لوگو!) بے شک تمہاری راہنمائی کے لئے اللہ کے رسول (کی زندگی) میں بہترین

نمونہ ہے۔

آپ کا اسوہ حسنہ قرآن حکیم اور احادیث مبارکہ کی صورت میں ہمارے پاس محفوظ ہے۔

قرآن و حدیث میں مذکور محکم اور واضح احکام و مسائل میں تو تمام آئمہ فقہاء کا اتفاق ہے لیکن

اسراذکار میں، مگر اہل علم نے اختلاف کیا۔ ہر کسی نے بہتر اور

ایسے احکام جن میں قدرے اختفاء ہے ان میں اہل علم نے اختلاف کیا۔ ہر کسی نے بہتر اور ترجیحی دلائل کی بنیاد پر احکام پر عمل کرنے کی کوشش کی۔ اس قسم کے اختلاف کا آغاز عہد رسالت مآب ﷺ میں ہی ہو گیا۔

چنانچہ صحیح بخاری کتاب المغازی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے چند صحابہ کرامؓ سے فرمایا۔

لَا يَصْلِيْنَ اِحْدَ الْعَصْرِ اِلَّا فِي بَنِي قَرْيَظَةَ فَادْرِكْ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نَصْلِي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ نَصْلِي لَمْ يَرِدْ مَنَا ذَلِكَ فَلَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَعْتَفِ وَاحِدٌ مِنْهُمْ .

تم میں سے ہر کوئی عصر کی نماز بنی قریظہ کے ہاں ادا کرے، راستے میں عصر کی نماز کا وقت ہو گیا بعض صحابہ نے کہا کہ ہم عصر کی نماز بنی قریظہ کے ہاں ہی ادا کریں گے اور بعض نے راستے میں ہی نماز عصر ادا کر لی واپسی پر اس اختلاف کی اطلاع آپ ﷺ کو دی گئی تو آپ نے کسی کو نہ دھمکایا۔

آپ ﷺ کے وصال کے بعد قرآن مجید کے الفاظ کے مفہیم کی وضاحت اور مدعا میں صحابہ کرامؓ میں بھی اختلافات پیدا ہوئے جن کی امثلہ کتب اصول اور کتب حدیث و تفسیر میں دیکھی جاسکتی ہیں، ان اختلافات کی بنا پر تابعین و تبع تابعین و دیگر آئمہ فقہاء میں اختلافات قائم ہو گئے۔

علماء اصول نے ان فقہی اختلافات کے درج ذیل اہم اسباب نقل کئے۔

(1) نص کے ثبوت و عدم ثبوت میں اختلاف

(2) فہم نص میں اختلاف

(3) متعارض نصوص کی جمع و ترجیح میں اختلاف

ان اسباب کی بنا پر امت مسلمہ میں چار معروف فقہی مذاہب معرض وجود میں آئے۔

مذہب حنفی۔ اس کے بانی حضرت امام ابوحنیفہؒ لعثمان بن ثابتؓ (م 150ھ) ہیں۔

مذہب مالکی۔ جس کے بانی حضرت امام مالکؒ بن انسؓ (م 179ھ) ہیں۔

مذہب شافعی۔ حضرت امام محمد بن ادریس الشافعیؒ (م 204ھ) اس کے بانی ہیں۔

مذہب حنبلی۔ اس کے بانی حضرت امام احمد بن حنبلؒ (م 241ھ) ہیں۔

یہ چاروں مذاہب اہل سنت کے مذاہب ہیں اور چاروں حق پر ہیں۔ ان آئمہ اربعہ کے بعد ان کے مقلد دنیا کے کونے کونے میں کروڑوں کی تعداد میں تواتر کے ساتھ رہے اور آج بھی موجود ہیں۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

(1) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور رسول اکرم ﷺ اور آپ میں سے اہل علم کی اطاعت کرو۔ (النساء: 59)

(2) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاغُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى

الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَظُّونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمْ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا (النساء: 83)

اور جب ان کے پاس اطمینان یا خوف سے کوئی بات ان کے پاس آتی ہے تو وہ چرچا کرنے لگتے ہیں اگر وہ اسے رسول (ﷺ) اور اپنی جماعت سے اہل علم و اقتدار لوگوں کی طرف لٹا دیتے تو اس خبر (کی حقیقت) کو وہ لوگ جان لیتے جو ان میں سے بات کا نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں۔

(3) وَمَنْ يُضَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ

الْمُؤْمِنِينَ تُولِيهِ مَا تَوَلَّىٰ وَ يُضْلِمِ جَهَنَّمَ ۖ وَمَسَاءَتٌ قَصِيرًا (النساء: 115)

جو شخص رسول (ﷺ) کی مخالفت کرے اس کے بعد کہ اس کے لئے راہ ہدایت روشن ہوگئی اور اس راہ پہ چلے جو مسلمانوں کی راہ سے الگ ہے تو ہم اسے ادھر پھیر دیں گے جدھر وہ خود پھر اور اسے جہنم میں ڈال دیں گے اور یہ بہت بری رہنے کی جگہ ہے۔

(4) قُلُوا لَا تَقْرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةً لَّيَسْفَهُوا فِي الَّذِينَ وَلَّيْنَا زُورًا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (التوبة: 122)

ہر گروہ میں سے ایک جماعت علم حاصل کرنے کے لئے کیوں نہ نکلی تاکہ جب تک وہ واپس آئے تو اپنے گروہ کو احکام پہنچائے تاکہ وہ گناہوں سے بچیں۔

(5) فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (النحل: 43)

اہل علم سے (مسائل) پوچھ لو اگر تم (ان مسائل کو) نہیں جانتے۔

(6) وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ (لقمان: 15)

اس شخص کے طریق کی اتباع کرو جس نے میری طرف رجوع کیا۔

اسی طرح آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

(1) عليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين المهديين (ابن ماجہ)

تم پر میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء کی سنت لازمی ہے۔

(2) اقتدوا بالذین من بعدی من اصحابی ابی بکر و عمر (ترمذی)

میرے بعد میرے اصحاب میں سے ابو بکر و عمر کی اقتداء کرنا۔

(3) اهتدوا بھدی عمار و تمسکوا بعھد ابن مسعود (ترمذی)

عمار کے طریق سے ہدایت حاصل کرو اور ابن مسعود کے امور دین سے تمسک کرو۔

ان آیات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ میں امت مسلمہ کے عام لوگوں کو اہل علم کی اطاعت، اتباع، اقتداء، اقتداء اور تمسک کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

جس طرح اہل علم نے تفسیر، حدیث اور فقہ میں متعدد اصطلاحات وضع کیں اسی طرح انہوں نے اطاعت، اتباع، اقتداء، اقتداء اور تمسک کے لئے تقلید کی اصطلاح وضع کی۔

عام لوگوں کو اہل علم کی تقلید کرنے کا حکم اس لئے دیا گیا کہ خیار العلماء دین کے مسائل و احکام سے متعلق جو بات بھی کریں گے ان کی بنیاد قرآن و سنت اور دیگر ادلہ شرعیہ ہوگی اور یہی علماء حق کی علامت ہے لہذا ان کی تقلید ایسی نہیں ہوگی جیسے کفار اپنے آباؤ اجداد کی اتباع اور پیروی کرتے تھے اور جس کا ذکر قرآن مجید میں یوں کیا گیا۔

اِتَّخَذُوا آخِثًا زُحَلًا وَرُحَبًا نَهَمُ آذِنًا مِّنْ ذُنُوبِ اللَّهِ (التوبة: 31)

یہود و نصاریٰ نے اپنے علماء اور راہبوں کو اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں خدا بنالیا۔

ہم نے آئمہ فقہاء کو اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم ﷺ کے مقابلہ میں اللہ اور رسول نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم ﷺ کے احکامات پر چلنے کے لئے مقتداء تسلیم کیا ہے جس کا حکم امت مسلمہ کو مذکورہ بالا آیات کریمہ اور احادیث مبارکہ میں دیا گیا۔ بعض لوگوں نے ان آئمہ فقہاء کو من دون اللہ قرار دیا ہے حالانکہ یہ لوگ من دون اللہ نہیں بلکہ مع اللہ ہیں لہذا ان کی تقلید نہ تو شرک ہے اور نہ ہی گناہ بلکہ ان کی تقلید احکام شرعیہ کی فہم میں بہت سی غلطیوں سے بچانے میں معاون ثابت ہوتی ہیں۔

برصغیر پاک و ہند کے ایک طبقہ نے ان قرآنی آیات، احادیث مبارکہ اور امت مسلمہ کے اس تواتر عملی کی مخالفت کرتے ہوئے تقلید کو حرام قرار دے کر خود کو اہل حدیث، وہابی اور غیر مقلد قرار دیا۔

مقلد اور غیر مقلد مسلمانوں میں بعض اہم عقائد اور مسائل و احکام میں اختلافات موجود ہیں۔ انہی مسائل میں ایک مسئلہ قرآۃ الفاتحہ خلف الامام ہے۔

اس مسئلہ میں بنیادی اختلاف یہ ہے کہ اہل سنت (احناف) کے نزدیک قرأت الفاتحہ منفرہ نمازی کے لئے تو لازمی ہے البتہ جماعت کی صورت میں امام کے لئے لازمی اور مقتدی کے لئے ترک ضروری ہے جب کہ غیر مقلدین کے نزدیک منفرہ، امام اور مقتدی ہر کسی کے لئے نماز کی ہر رکعت میں قرأت الفاتحہ فرض ہے، یہ نماز کا رکن ہے اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی ہے۔

نماز اسلامی عبادات میں سے پہلی اہم اور مرکزی عبادت ہے۔ اقامت صلوٰۃ کے بارے میں قرآن حکیم میں بیسیوں بار حکم دیا گیا لیکن اداء نماز کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد صحیح بخاری میں ہے کہ صلوا کما رأیتمونی اصلی مسلمانو! اس طرح نماز ادا کرو جیسے تم نے مجھے نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا۔

لہذا ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم اس طرح نماز ادا کریں جیسے رسول اکرم ﷺ نماز ادا کرتے تھے۔

اہل علم پر ضروری تھا کہ وہ عام مسلمانوں کو اس سلسلے میں قرآن حکیم، احادیث مبارکہ اور صحابہ کرامؓ کے آثار و اقوال کی روشنی میں راہنمائی کریں۔

اس فرض کو ادا کرنے کے لئے اس سے قبل مولانا محمد حسن محدث فیض پور کلاں ضلع شیخوپورہ نے الدلیل المبین عن ترک القراءة للمقتدین اور علامہ محمد رفیع صفر (کوچہ انوار) نے احسن الکلام فی ترک القراءة خلف الامام کے نام سے کتب تصنیف کیں۔ بعض علماء کرام نے رسائل تصنیف کئے جن میں ہدایۃ المقتدی، خاتمۃ الکتاب، اسکات المقتدی، ظل الغمام اور آثار السنن معروف ہیں۔ بعض علماء کرام نے جزوی طور پر اس مسئلہ سے متعلق اپنی تصانیف میں بحث کی ہے جیسے حضرت علامہ مفتی احمد یار خاں نعیمی (م 1971ء) نے اپنی کتاب جاء الحق میں قرأت الفاتحہ خلف الامام پر ایک مضمون تحریر کیا ہے۔

چونکہ مذکورہ بالا دونوں کتب مفصل بھی تھیں اور عام قاری کے لئے مشکل بھی اور دیگر رسائل انتہائی مختصر تھے لہذا ضرورت محسوس کی گئی کہ اس موضوع پر ایسی کتاب تالیف کی جائے جو عام فہم بھی ہو اور مدلل بھی، جامع بھی اور مختصر بھی، لہذا والد گرامی حضرت علامہ محمد صدیق صاحب نقشبندی مجددی مدظلہ العالی نے بڑی جامعیت اور اختصار کے ساتھ اس موضوع پر قلم اٹھایا اور یہ کتاب تالیف کی اور اس کی تحقیق، تسوید اور تخریج کی ذمہ داری بندہ کے سپرد کی گئی جسے حتی المقدور احسن طریقے سے ادا کرنے کی کوشش کی گئی۔

تحقیق کے مطابق اس کتاب کو دو ابواب میں تقسیم کیا گیا۔

باب اول میں قائلین قرأت الفاتحہ خلف الامام (غیر مقلد اہل حدیث) اور منکرین قرأت الفاتحہ خلف الامام (اہل سنت و جماعت احناف) کے مدعا کو بیان کیا گیا۔ قرآن مجید میں مذکور ان آیات کو پیش کیا گیا جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ جب بھی قرآن مجید کی قرأت ہو تو اسے توجہ سے سنا جائیے۔ اس ضمن میں استماع اور انصات کا مفہوم کتب لغت سے بیان کیا گیا اس کے علاوہ آیت استماع کے بارے میں غیر مقلدین کے مختلف شبہات کا ازالہ پیش کیا گیا۔ اس آیت کے بارے میں غیر مقلدین کے دس اعتراضات کے جوابات بھی دیئے گئے۔

باب دوم میں رسول اللہ ﷺ کی احادیث، خلفاء راشدین، مقتدر صحابہ کرامؓ اور چند آئمہ فقہاء کے اقوال اعمال کو بھی پیش کیا گیا جن سے یہ صراحت ہوتی ہے کہ مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ خلف الامام کا کوئی حکم نہیں بلکہ امام کی قرأت ہی مقتدی کے لئے قرأت ہوتی ہے۔

اس کتاب کو اغلاط سے مزین رکھنے کے لئے پروف کی متعدد بار ریڈنگ کی گئی لیکن قارئین سے درخواست ہے کہ اگر کہیں کوئی غلطی پائیں تو مطلع کریں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی تصحیح کی جاسکے۔

اس سے قبل بھی والد گرامی کے چار خطبات جو عظمت علماء کے نام سے تصنیف کئے گئے ان کی تخریج، تسوید اور تحقیق کے فرض کو میں نے پورا کیا جسے قارئین نے بہت سراہا۔ میں جناب صاحبزادہ محمد عطاء المصطفیٰ نوری مہتمم اور حضرت علامہ محمد اشرف شاد نائب مہتمم جامعہ قادریہ فیصل آباد کا انتہائی ممنون ہوں جنہوں نے عظمت علماء کو زیور طباعت سے آراستہ کیا۔

میں جناب محترم میاں شاہد قمر مسلم ناؤن فیصل آباد کا بھی تہہ دل ممنون ہوں جنہوں نے اپنی والدہ محترمہ مرحومہ کے ایصالِ ثواب کے لئے اس کتاب کو زیور طباعت سے آراستہ کیا، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرحومہ کو جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔

اس کتاب کے حوالے سے میں جناب شبیر حسین شاہین سائنگھ ہل کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے اس کتاب کی کمپوزنگ میں بہت معاونت کی۔

میں اس موقع پر زاہد حسین شاہ نیو علی پرنٹرز سائنگھ ہل کا تہہ دل سے شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ انہوں نے قلیل الوقت میں کتاب کو کمپوزنگ سے آراستہ کیا۔ آخر میں اللہ تعالیٰ سے بتوسل پیارے آقا ﷺ عرض گزار ہوں کہ وہ اس علمی کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ
گر قبول افتد رہے عز و شرف

ڈاکٹر محفوظ احمد

ایم اے عربی، اسلامیات، سیاسیات (P.U.)

ایم فل اسلامیات (A.I.O.U.)، پی ایچ ڈی (S.U.)

ایسوسی ایٹ پروفیسر اسلامیات جی سی یونیورسٹی فیصل آباد

مورخہ : 11 اکتوبر 2007ء

تعارف مولف

ابتدائی حالات

آپ کا نام محمد صدیق ہے۔ فروری 1927ء میں موضع رگالہ تحصیل شکر گڑھ ضلع نارووال کے ایک متوسط گھرانے میں پیدا ہوئے، دین محمد نامی ایک شخص لیسر خورو کے امام مسجد تھے، یہ میرے دادا جان کے دوست تھے، انہوں نے ایک بار میرے دادا حضور کو یہ مشورہ دیا کہ آپ اپنے کسی ایک بیٹے کو دین کی تعلیم ضرور دیجئے، اس مشورے پر عمل کرتے ہوئے انہوں نے اپنے تین بیٹوں کو مدرسہ میں داخل کیا لیکن دینی علم کی تکمیل صرف والد گرامی کے حصے میں آئی، اس کا آغاز ایسے ہوا کہ آپ نے ابتدائی تعلیم گورنمنٹ پرائمری سکول لیسر کلاں تحصیل شکر گڑھ سے مکمل کی، اس کے بعد علی پور سیداں شریف کے ایک مدرسہ میں آپ داخل ہوئے جہاں 7 ماہ میں قرآن حکیم ناظرہ پڑھنے کے علاوہ درس نظامی کی ابتدائی کتب پڑھیں۔ اس وقت آپ کو امیر شریعت حضرت پیر جماعت علی شاہ صاحب (م 1370ھ) سے بھی مصاحبت کا شرف حاصل ہوا۔

تعلیم

1942ء کے آخر میں شکر گڑھ کے ایک قصبہ سکھو چک میں حضرت مولانا غلام جیلانی ہزاروی تلمیذ شیخ القرآن حضرت مولانا عبدالغفور ہزاروی (م 1970ء) نے ایک مدرسہ قائم کیا۔ بایں وجہ آپ علی پور سیداں شریف سے یہاں آ گئے، یہاں آپ نے مولانا غلام جیلانی سے ہند نامہ، گلستان، بوستان، ابواب الصرف، دستور المبتدی، زنجبانی، مراح الارواح، ہدایت الخو، شرح مائے عامل اور مدیۃ المصلی پڑھیں۔

1945ء میں آپ مدرسہ حزب الاحناف لاہور تشریف لے آئے ابتدا یہاں کا موسم موافق نہ آنے کی وجہ سے آپ دریائے بیاس کے کنارے واقع ایک موضع پیٹھ ضلع گورداس پور

جہاں پیر سید چراغ علی شاہ صاحب (م 1389ھ) نے دارالعلوم چراغیہ کے نام سے ایک مدرسہ قائم کیا ہو تھا میں داخل ہوئے، یہاں حضرت مولانا عبدالحزیزؒ (م 1995ء) جن کا مزار گوجرہ کے بڑے قبرستان میں موجود ہے) سے کسب علم کیا پھر پاکستان بننے کے بعد 1947ء میں مدرسہ حزب الاحناف لاہور میں دوبارہ داخل ہو گئے پھر یہاں سے درس نظامی کی تکمیل کی۔ اس مدرسہ میں جن استاذ کرام سے کسب فیض کیا، ان میں مولانا سید محمد نور (قریبی عزیز شیخ الحدیث مولانا سید احمدؒ)، مولانا محمد امین الحق کیمبل پوری، مولانا محمد منور، حضرت مولانا مفتی محمد حسین نعیمی (م 1998ء) اور شیخ الحدیث حضرت علامہ سید احمد (م 1398ھ/1978ء) زیادہ معروف ہیں۔ اسی دوران آپ نے مولانا حکیم نور احمد سے طب کی تعلیم بھی مکمل حاصل کی۔ 1949ء میں آپ رشتہ ازدواج میں منسلک ہو گئے۔

عملی زندگی

تعلیم سے فراغت کے بعد آپ کچھ عرصہ مدرسہ حزب الاحناف لاہور میں رہے، اس کے بعد ساہیوال ضلع سرگودھا کے قریب قصبہ لکھی وال میں بطور مدرس مقرر ہوئے، کچھ عرصہ بعد یہاں سے دار برٹن اور شیخوپورہ میں بھی مقیم رہے۔ 1953ء میں سجادہ نشین مکان شریف حضرت پیر سید محفوظ حسین شاہ صاحب کے فرمان کے مطابق خانقاہ مکان شریف کے مدرسہ "مدرسۃ القیوم" بھلیر چک 119 سانگلہ ہل ضلع ننکانہ صاحب (سابق ضلع شیخوپورہ) میں بطور مدرس تشریف لے آئے، 8 دسمبر 1960ء کو آپ کے والد محترم کا وصال ہوا، اس مدرسہ میں 1965ء تک درس و تدریس کا فریضہ انجام دیا اسی دوران محکمہ اوقاف کی طرف سے اس خانقاہ کی جامع مسجد میں بطور خطیب بھی فرائض سرانجام دیئے۔ 1965ء میں مرید کے تبادلہ ہو جانے کے باعث محکمہ اوقاف کی ملازمت کو یہ کہہ کر استعفیٰ دے دیا کہ ایک عالم دین کو یہ زریعہ نہیں دیتا کہ وہ محض تنخواہ کی خاطر ایک مسجد سے دوسری مسجد میں جائے۔

21 جون 1968ء سے لے کر 19 اپریل 2004ء تک جامع مسجد نور غوثیہ سانگلہ ہل میں خطابت کے فرائض سرانجام دیئے۔ بعد ازاں مرکزی رضوی جامع مسجد سانگلہ ہل میں 4 فروری 2005ء بمطابق 24 ذی الحجہ 1425ھ تک اعزازی طور پر خطابت کرتے رہے۔ 13 جون 1972ء کو آپ کی والدہ محترمہ کا انتقال ہوا۔ 1977ء میں آپ نے بھلیر چک 119 سے سانگلہ ہل رہائش منتقل کی، اسی سال جامعہ صدیقیہ مجددیہ کے نام سے سانگلہ ہل میں ایک مدرسہ قائم کیا جہاں ہنوز تعلیم و تعلم کا سلسلہ جاری ہے۔ 11 فروری 2005ء بمطابق یکم محرم 1426ھ سے 30 دسمبر 2005ء بمطابق 27 ذیقعدہ 1426ھ تک اسی جامعہ کی مسجد "جامع مجددیہ" میں خطبہ جمعۃ المبارک دیا۔ جامع مسجد نور غوثیہ سانگلہ ہل کی انجمن کی معذرت اور پرزور اصرار پر 6 جنوری 2006ء بمطابق 5 ذی الحجہ 1426ھ سے دوبارہ خطبہ جمعۃ المبارک کا آغاز جامع مسجد نور غوثیہ میں کیا اور تاحال خطبہ جمعۃ المبارک کا یہ سلسلہ جاری ہے۔

راقم الحروف کی وادہ محترمہ کا انتقال 24 جنوری 2001ء بمطابق 28 شوال 1421ھ بروز بدھ ہوا۔

تلامذہ

مدرسۃ القیوم بھلیر چک 119 میں جن طلباء نے آپ سے درس نظامی کی تکمیل کی ان میں صاحبزادہ سید حسام القیوم سیدہ نشین مکان شریف، مولانا عبدالرؤف، مولانا عبدالرشید ارشد (م 1989ء، چوترا نوالہ تحصیل چنیوٹ)، مولانا حکیم محمد اظہر (بھلیر چک 119)، مولانا غلام رسول (م 1999ء)، شیخوپورہ، مولانا قاری محمد یوسف سیالوی شیخوپورہ، مولانا محمد حنیف مجددی سانگلہ ہل، مولانا سید مظفر حسین بخاری (م 2003ء)، مولانا محمد لقمان فیضی ساہیوال اور حافظہ محمد نصیر احمد کمال پور (دارالاحسان) زیادہ معروف ہیں۔

جامعہ صدیقیہ مجددیہ سانگلہ ہل سے جن طلباء نے آپ سے کسب علم کیا، ان میں راقم الحروف کے علاوہ مولانا محمد فیاض سانگلہ ہل، حافظ محمد عزیز الرحمن، پروفیسر ڈاکٹر محفوظ احمد، مولانا عبدالسلام شکر گڑھ، علامہ محمد اشرف (ناظم جامعہ قادریہ فیصل آباد)، مولانا محمد سلیمان سانگلہ ہل، مولانا محمد منصب سانگلہ ہل، صاحبزادہ سید ظفر رحیدر مکان شریفی بھلی چک 119 اور علامہ محمد طیب صدیقی شکر گڑھ زیادہ معروف ہیں۔

سلسلہ بیعت

سلسلہ طریقت کے لحاظ سے آپ نقشبندی مجددی ہیں، حضرت شیخ المشائخ پیر سید محمد فیض احمد قندھاری (م 1380ھ) سے آپ نے اس سلسلے کا روحانی فیض حاصل کیا، ان کے علاوہ آپ کو حضرت شیخ الحدیث مولانا سید احمد لاہوری، اور حضرت پیر سید محفوظ حسین سجاولہ نشین مکان شریف سے بھی سلسلہ بیعت کے، جراء کی اجازت حاصل ہے اسی لئے آپ نے اسی سلسلے کو جاری رکھ دیا ہے۔

سیاسی زندگی

آپ کو پیشہ دارانہ سیاست سے باقاعدہ کوئی دلچسپی نہیں ابتدائے معلومات اور وابستگی کی حد تک سیاست سے کچھ تعلق ضرور ہے، دوران تعلیم جب آپ لاہور میں تھے اس وقت تحریک قیام پاکستان کے سلسلہ میں بڑے بڑے جماعتات میں شرکت کی اسی سلسلہ میں قائد اعظم محمد علی جناح جب اسلامیہ کالج ریوے روڈ لاہور ایک جلسہ میں شرکت کے لئے آئے تو اس جلسہ میں آپ بھی شریک ہوئے۔

قیام پاکستان کے بعد نفاذ شریعت کے بارے میں عدم کرم نے قومی سطح پر جو کشمکشیں کیں آپ ان کشمکشوں میں بھی برابر شریک رہے۔ 1971ء کے انتخابات کے وقت جب جمعیت علماء پاکستان قائم ہوئی تو آپ کو ضلع شیخوپورہ کا صدر نامزد کیا گیا۔ اس مقصد

کے لئے آپ نے ضلع شیخوپورہ میں بہت سے اجتماعات کا انعقاد کیا۔ اسی سال ٹوبہ ٹیک سنگھ میں منعقد ہونے والی کل پاکستان سنی کانفرنس میں بھی آپ نے شرکت کی۔

1974ء میں جب قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دینے کے لئے تحریک ختم نبوت کا آغاز ہوا تو آپ نے نہ صرف ختم نبوت کے موضوع پر سانگلہ ہل میں بہت سے خطبات دیئے بلکہ ضلع شیخوپورہ میں اس تحریک کو جلا بخشنے میں اہم کردار ادا کیا۔

باقائد، رلوگوں کی طرف سے جب بھی کبھی اسلام کے خلاف کوئی بھی اقدامات کئے گئے تو آپ نے اپنے خطبات میں نہ صرف ان پر تنقید کی بلکہ عوام کو ان کے نقصانات سے آگاہ بھی کیا۔ یہ سلسلہ ابھی تک جاری ہے۔ جولائی 2007ء کو اسلام آباد میں ہونے والے حکومتی اقدامات کو بھی آپ نے اسلام کے خلاف ایک سازش قرار دیا۔

سفر حج

اللہ تعالیٰ نے آپ کو دو مرتبہ (1982ء اور 1995ء) حج اور دو مرتبہ عمرہ کی سعادت فرمائی۔ حج کے علاوہ آپ نے ایک مرتبہ زمانہ طسب عہی میں اور دو مرتبہ (دسمبر 1980ء اور نومبر 1983ء) قیام پاکستان کے بعد حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی فاروقی کے دربار عالیہ سرہند شریف میں حاضری کا شرف حاصل کیا۔

تصنیفات

درس و تدریس کے علاوہ آپ نے متعدد موضوعات پر قلم اٹھایا ہے اور اس طرح متعدد کتب بھی تصنیف کیں، ان میں القول الشریع، تحقیق ماتم، تفسیر فاتحہ الکتاب اور عظمت علماء زیور طبع ہے آراستہ ہو چکی ہیں جبکہ فیض الکلام فی ترک القرآۃ خلف الامام زبیر طبع ہے اس کے علاوہ بہت ساقلمی کام موجود ہے جن کی طباعت مستقبل قریب میں ممکن ہے۔

اولاد امجاد

اللہ تعالیٰ نے آپ کو چھ بیٹوں اور تین بیٹیوں سے نوازا ہے۔ چار بیٹے پرائیویٹ اور گورنمنٹ سروس کر رہے ہیں، ص جزاؤہ ڈاکٹر محفوظ احمد گورنمنٹ کالج یونیورسٹی فیصل آباد میں بطور ایسوسی ایٹ پروفیسر اسلامیات تدریسی فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔

راقم المحروف جامعہ صدیقیہ مجددیہ کی نظامت کے علاوہ جامعہ کی مسجد میں خطابت کے فرائض بھی سرانجام دے رہا ہے نیز مدنی طبی ہسپتال کے نام سے ایک ہسپتال بھی قائم کیا ہوا ہے جس میں بے شمار افراد جسمانی امراض سے فیض یاب ہو رہے ہیں۔

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رحمة للعالمين وعلى آله واصحابه اجمعين .

بسم الله الرحمن الرحيم

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَشْرَفِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَ
عَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ آمَنًا بَعْدَ قَاعُودٍ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ بِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (1)
نماز اسام کے ارکان خمسہ میں سے دوسرا عظیم الشان رکن ہے۔ اس کی ادائیگی ہر عاقل بالغ
مسلمان پر فرض عین ہے۔ اس کے فرائض و واجبات کا جاننا بہت ضروری ہے۔ آئمہ فقہاء
کے نزدیک نماز کے یہ سات فرائض ہیں۔

- (1) تکبیر تحریمہ (2) قیام (3) قرأت (4) رکوع (5) سجدہ
- (6) قعدہ آخرہ (7) خروج بھنچہ یعنی احسن طریقہ سے نماز کا اختتام کرنا۔ (2)

ان کے علاوہ باقی افضا واجبات و سنن اور آداب صلوٰۃ کہلاتے ہیں۔ کتب احادیث اور
فقہ میں ان کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے۔ اس کتاب میں فرائض صلوٰۃ میں سے جس مسئلہ کی
وضاحت مقصود ہے۔ وہ صرف تیسرا فرض قرأت ہے جس کے متعلق قدرے وضاحت کی
جائے گی۔

صاحبزادہ مفتی محمد اظہار القیوم

ناظم جامعہ صدیقیہ مجددیہ سرنگھل ضلع نکانہ صاحب

باب اول

قرأت خلف الامام اور قرآن حکیم

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ قرأت کا حکم کس نمازی کے لئے ہے اور کس کے لئے نہیں۔ خصوصاً قرأت الفاتحہ خلف الامام کے بارے میں آئمہ اہل سنت و جماعت اور اہل حدیث (غیر متقدمین) کے نظریات کیا ہیں؟ اس ضمن میں ان فریقین کے نظریات کا جائزہ پیش کیا جائے گا۔

اس کتاب کے تحریر کرنے کا مقصد کسی کے خدف کبچڑا اچھلانا نہیں بلکہ لوگوں تک اس مسئلہ کی قرآن و حدیث کی روشنی میں اصل حقیقت اور اس کے متعلق علم پہنچانا ہے کیوں کہ ہم سیکھنا اور سکھانا فرض ہے۔ اس کے بعد یہ اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ نماز میں قرأت سے مراد قرآن مجید کا مطلق پڑھنا ہے خواہ سورۃ فاتحہ ہو یا کوئی دوسرے۔ یہ مطلق قرأت حسب حکم خداوندی ہے۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ نماز میں جو قرأت کی جاتی ہے، اس کی دو حیثیتیں ہیں۔ ایک عام اور دوسری خاص:-

عام قرأت

عام قرأت سے مراد یہ ہے کہ نماز میں قرآن حکیم کی ایک سو چودہ سورتوں میں سے بلا تعین و تخصیص جہاں سے چاہے جتنا چاہے پڑھ سکتا ہے۔ جیسا کہ اس کا حکم سورۃ المزمل میں اس طرح دیا گیا۔ "فَاَقْرَأْ مَا تَيَسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ" (3) یعنی قرآن سے اتنا پڑھ جتنا تمہیں آسان لگے۔

اس آیت سے نماز میں مطلق قرأت قرآن کی فرضیت بطریق واضح ثابت ہوتی ہے۔

کسی سورت کی کوئی تخصیص نہیں، الحمد سے لے کر والتاس تک قرآن ہے۔ نمازی جہاں سے چاہے اور جتنا چاہے قرآن پڑھ سکتا ہے۔ آیت میں حکم عام ہے اور تمام آیات قرآنی کو شامل ہے۔ کسی انسان کو اس عمومیت سے کسی سورت کا نکلنا جائز نہیں۔

خاص قرأت

خاص قرأت سے مراد سورۃ فاتحہ ہے جس کے پڑھنے کا حکم اس حدیث سے ملتا ہے جسے حضرت عبادہ بن الصامتؓ نے روایت کیا ہے۔ کہ حضور ﷺ نے فرمایا۔

لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ (4)

اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جس نے نماز میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی تقریباً اسی طرح ایک دوسری حدیث بھی ہے جس کو حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا۔

"مَنْ صَلَّى صَلَوةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِ الْقُرْآنِ فَهِيَ حُدُاجٌ غَيْرُ تَمَامٍ" (5)

جس شخص نے نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے پوری نہیں۔ یاد رہے کہ عام قرأت یعنی مطلق قرأت نماز میں بحکم قرآن فرض ہے اور خاص قرأت یعنی سورۃ فاتحہ نماز میں پڑھنا بحکم حدیث واجب ہے۔

قرآن حکیم کا حکم فرض اور حدیث کا حکم واجب کیوں؟ اس لئے کہ قرآنی آیت قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت ہے۔ اس سے جو حکم بھی ثابت ہو گا وہ یقینی اور قطعی ہو گا جس پر عمل کرنا فرض ہے اور حدیث خبر واحد کا درجہ رکھتی ہے جو قرآن حکیم کی مثل قطعی نہیں ہے۔ جب یہ حدیث قطعی نہیں بلکہ ظنی ہے تو اس سے جو حکم ثابت ہو گا واجب ہو گا نہ کہ فرض۔ فرض کے اثبات کا یہ اصول کتب اصول فقہ میں موجود ہے، مزید تفصیل کے لئے ڈاکٹر عبدالکریم زیدان کی کتاب الوجیز کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔ فرض اور واجب میں لزوم عمل کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں دونوں برابر ہیں۔ ہاں اعتقاد میں فرق ہے۔ فرض کا منکر کافر ہوتا ہے اور

اول

اہل سنت و جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ مقتدی جب امام کی اقتدا کر لیتا ہے تو اب اس پر امام جیسے رسول اکرم ﷺ نے "الامام المصنوع" (6) فرمایا ہے کہ قرأت سننا فرض ہے جیسا کہ سورۃ الاعراف میں حکم خداوندی ہے۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَنَسُوا لَكُمْ تَرْجُمُونَ (7)

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔ اس حکم کے مطابق مقتدی قرأت عام یا قرأت خاص میں سے کسی قسم کی کوئی قرأت نہیں کرے گا، یعنی نہ سورۃ فاتحہ کی اور نہ ہی کوئی دوسری قرأت۔ اس آیت میں خاموش رہنے کا قطعی حکم خاص مقتدیوں کے لئے ہے۔ جمہور مفسرین کا قول یہی ہے کہ یہ آیت اور خاموش رہنے کا قطعی حکم مقتدیوں کے لئے ہے۔ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں ناز ہوئی ہے یعنی خاص مقتدی کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ امام کے پیچھے امام کی قرأت کو خاموشی کے ساتھ سنے، یہ سننا اور خاموش رہنا مقتدی پر بحکم آیت مذکورہ قطعی الدلالت فرض ہے۔

بے شک حدیث عبادہ بن الصامت "لا صلوة لمن لم يقرأ فيها بفاتحه الكتاب" صحیح ہے۔ لیکن آیت قرآنی کا درجہ اس سے فوق اور بلند ہے کیوں کہ آیت قطعی الدلالت ہے اور یہ حدیث قطعی الدلالت نہیں بلکہ یہ خبر واحد ہے جو ظنی الدلالت کا درجہ رکھتی ہے، نص قطعی کے مقابل اس پر عمل کرنا زیادتی علی النص ہے جو جائز نہیں۔

دوم

اہل حدیث (غیر مقلدین) کا یہ نظریہ ہے کہ ان کے نزدیک قرأت الفاتحہ خلف الامام فرض اور نماز کا رکن ہے۔ جب کہ اہل سنت مقتدی اس قرأت کو چھوڑ دینا ضروری سمجھتا ہے جسے امام سورۃ فاتحہ کے ساتھ ملا کر پڑھتا ہے۔ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کا چھوڑنا ان کے نزدیک

واجب کا منکر کا فرض نہیں بلکہ فاسق کہلاتا ہے اور ان کے درمیان حکم میں بھی فرق ہے، نماز کا فرض ترک کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور واجب کے ترک کرنے سے نماز فاسد نہیں بلکہ ناقص ہوتی ہے اور اس نقصان کا تدارک سجدہ سہو سے ہو جاتا ہے۔ مکفی الاصول۔

اس فرض اور واجب کے حوالے سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ نمازی قرآن حکیم اور حدیث مبارکہ کے حکم کے مطابق اس فرض اور واجب کی ادائیگی نماز میں کیسے کرے گا؟ جب کہ یہ حدیث قرآن حکیم کی عمومیت کے مخالف ہے، دراصل یہ کتاب اسی سوال کو سمجھنے، سمجھانے اور اس کے جواب کی غرض سے تحریر کی جا رہی ہے۔ اس مسئلہ قرأت کے سمجھنے کے لئے پہلے ہمیں یہ دیکھنا چاہیے کہ نماز کی ادائیگی کی طے سے نماز کی کتنی اقسام ہیں؟

فقہاء کرام کے نزدیک نماز تین قسم کے ہوتے ہیں۔

اول۔ امام دوم۔ مقتدی سوم۔ منفرد

امام امام سے مراد وہ شخص ہے جو نماز کی جماعت کر رہا ہے۔

مقتدی مقتدی سے مراد وہ شخص ہے جو اس امام کے پیچھے نماز ادا کر رہا ہو۔

منفرد منفرد سے مراد وہ آدمی ہے جو اکیلا نماز پڑھ رہا ہو۔

قرأت کے متعلق نظریات

امام اور منفرد کے متعلق تو تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ انہیں قرآن فاتحہ ضرور کرنی چاہیے لیکن مقتدی کی قرأت کے متعلق دو نظریات ہیں۔

جائز نہیں بلکہ حرام و درخت ممنوع ہے۔ اس کے پڑھے بغیر نماز ہوئی ہی نہیں ان کے نزدیک سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ہر نمازی پر فرض ہے خواہ وہ امام ہو یا مقتدی یا منفرد، سہری نماز کا ہو یا جہری نماز کا سورۃ فاتحہ کے بغیر کسی کی بھی نماز نہیں ہوتی۔ ان کے نزدیک جو مقتدی امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتا اس کی نماز ناقابل قبول، ضائع، برباد، اکارت، بیکار، ردی، فاسد اور باطل ہے۔ اس کا کوئی وجود ہی نہیں جیسا کہ مولوی عبدالعزیز ملتانی اور دیگر غیر مقلدین علماء نے لکھا ہے۔

علماء غیر مقلدین کا یہ نظریہ اور دعویٰ انہی الفاظ کے ساتھ ان کی درج ذیل کتب میں تفصیل کے ساتھ ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

(1) عدمہ سید نذیر حسین محدث دہلوی (م 1900ء)، فتاویٰ نذیریہ، اہل حدیث اکادمی ماہور، 1971ء، ج 1، ص 398۔

(2) علامہ عبدالرحمن محدث مبارک پوری (م 1933ء)، تحفۃ الخواریف شرح جامع ترمذی، ادارۃ الحکمت، دہلی، 1346ھ، ج 1، ص 206۔

(3) عدمہ عبدالرحمن محدث مبارک پوری (م 1933ء)، تحقیق الکلام، المکتبۃ الرشیدیہ، سنگھ پور، 1968ء، ص 191۔

(4) عدمہ شفاء اللہ امرتسری (م 1948ء)، فتاویٰ ثنائیہ، مرتبہ محمد داؤد دراز، (م 1403ھ)، ادارۃ ترجمان السنۃ لاہور، 1972ء، ج 1، ص 555۔

(5) عدمہ وحید الزماں، ترجمہ موطاء امام مالک، نور محمد کراچی (ت، ن)، ص 87۔

(6) علامہ ارشد الدین اثری، توضیح الکلام فی وجوب القرائت خلف الامام، ادارۃ علوم الرشیدیہ، فیصل آباد، 1987ء، ص 119۔

(7) علامہ عبدالعزیز ملتانی، استیصال التقليد، فاروقی کتب خانہ لاہور، 1996ء، ص 139، 144۔

(8) علامہ فیض عالم، اختلاف امت کا المیہ، عبدالنواب اکیڈمی، ملتان، 1979ء، ص 94۔

(9) علامہ عبدالرحیم، نماز مقدس، فیروز وٹواس، شیخوپورہ، 1956ء، ص 64۔

(10) علامہ محمد صادق سیالکوٹی، صلوة الرسول، مکتبہ نعمانیہ، اردو بازار، گوجرانوالہ، 2004ء، ص 203۔

(11) عدمہ سید امان اللہ شاہ بخاری (م 2004ء)، فاتحہ خلف الامام اور ایک تحقیقی جائزہ، سید حسان شاہ اکیڈمی، راجہ جنگ قصور، 1990ء، ص 6۔

(12) مصنف کا نام مذکور نہیں، فصل الخطاب فی قرأت فاتحہ الکتاب، کتب خانہ المحدثیث، 119 نیوکاٹھ مارکیٹ کراچی، (ت، ن)، ص 3۔

(13) مولانا ابو عبید اللہ عبداللہ، چہل حدیث بابت فاتحہ خلف الامام، خطیب جامع مسجد سی پاک ڈیرہ غازی خان (س، ن)۔

اہل سنت و جماعت کے نزدیک قرأت فاتحہ خلف الامام فرض ہے اور نہ ہی واجب بلکہ امام کی قرأت ہی مقتدی کے لئے کافی ہے۔ مقتدی کا فرض امام کے پیچھے صرف استماع اور انصاف ہے۔ سورۃ فاتحہ اور چند آیات یا کسی سورت کا پڑھنا صرف امام اور منفرد نمازی کے لئے ضروری ہے۔ (8) اس لحاظ سے غیر مقلدین قائلین، وراہ سنت مانعین کہلاتے ہیں۔

یوں اس مسئلہ میں غیر مقلدین مدعی ہیں، ان کے دعویٰ کے بنیادی اجزاء یہ ہیں۔

(i) قرأت فاتحہ خلف الامام فرض اور رکن نماز ہے خواہ اکیس نماز پڑھے یا امام کے پیچھے، نماز جہری ہو یا سہری۔ (9)

(ii) جو مقتدی امام کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتا اس کی نماز اکارت، برباد، بیکار، ضائع، فاسد، نامقبول، ردی اور باطل ہے۔ (10)

اہل سنت اس دعویٰ کے منکر ہیں، ان کے نزدیک یہ دعویٰ بے بنیاد اور بے دلیل ہے کیوں کہ کتب احادیث میں ایک بھی ایسی حدیث نہیں جس میں یہ الفاظ ہوں کہ جو مقتدی امام کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتا اس کی نماز ردی، فاسد، ضائع، نامقبول اور باطل ہے۔ اگر کسی صاحب علم میں ایسی حدیث ہو جس میں یہ مذکورہ الفاظ پائے جاتے ہوں تو مطلع کر کے عند اللہ ماجور ہوں۔

قائلین کے نزدیک چونکہ قرأت الفاتحہ خف، مام فرض ہے اور فرضیت دلیل قطعی کے بغیر ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔

اسلام میں قطعی دلائل تین قسم کے ہوتے ہیں۔

(i) نص قطعی (قطعی الدلالت) (ii) حدیث متواتر (iii) اجماع

اگر کوئی شخص ان دلائل کے بغیر کسی امر کی فرضیت کا دعویٰ کرے تو خود اس کا دعویٰ ردی اور باطل ہے۔ لہذا قائلین کو چاہیے کہ وہ مقتدی کے لئے فتحہ کو فرض قرار دینے کے لئے ان اقسام میں سے کوئی دلیل پیش کریں کیوں کہ ان کے مطابق اصحاب رسول ﷺ و آئمہ مجتہدین و علماء اسلام اور بزرگان دین کی کثیر تعداد کے علاوہ کروڑوں بلکہ اربوں مسلمان جنہوں نے اہل سنت عقیدہ کے مطابق، مام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرأت نہیں کی اور اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔ ان کی تمام نمازیں فاسد، ردی اور باطل قرار پائی گئیں۔ معذ اللہ۔

قرأت خلف الامام اور قرآن مجید

جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا ہے کہ اہل سنت غیر مقلدین کے اس دعویٰ کو کسی صورت میں تسلیم نہیں کرتے کہ مقتدی کی نماز سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر برباد، بیکار، ضائع، فاسد، نامقبول، ردی

اور باطل ہوتی ہے۔ اگرچہ اصول مناظرہ کے لحاظ سے سائل اور منکر کے ذمہ دلیل لانا ضروری نہیں، لیکن پھر بھی مذہب اہل سنت کی وضاحت کے لئے قرآن مجید، احادیث رسول ﷺ اور آثار صحابہ کی روشنی میں چند دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔ جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرأت یا دوسری کسی سورۃ کی قرأت فرض نہیں اور نہ ہی واجب ہے بلکہ مقتدی کے لئے امام کی قرأت کا استماع اور سکوت واجب ہے۔ لہذا سب سے پہلے اس ضمن میں قرآن مجید سے دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے تلاوت قرآن مجید کے آداب بیان کرتے ہوئے فرمایا:

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (11)

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

امام بخاری (م 317ھ) نے امام مجاہد (م 103ھ) کی روایت سے لکھا ہے کہ اس آیت کا

نزدوں ایک انصاری نوجوان کے حق میں ہوا۔ رسول اللہ ﷺ جب نماز میں قرأت کر رہے

تھے تو وہ بھی قرأت کر رہا تھا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (12)

قاضی ثناء اللہ پانی پتی (م 1216ھ) نے چند دیگر روایات بھی شان نزول کے متعلق نقل

کی ہیں جن میں مقتدی کو نماز میں کلام کرنے سے روکنے کا ذکر ہے بہر حال اگرچہ یہ آیت

نزول کے لحاظ سے خاص تسبیح کی جائے گی لیکن حکم کے لحاظ سے عام ہوگی کیوں کہ قرآن مجید

کی قرأت نماز میں ہو یا خارج از نماز، جہاں سے بھی ہو اور جب بھی ہو سامع کے لئے اس

کا سننا اور اس کے لئے خاموش رہنا واجب ہے کیوں کہ قرأت قرآن حکیم کے لئے استماع

اور انصات کا مطلق حکم ہے۔ اس حکم کو کسی مخصوص سورت یا کسی خاص مقام کے لئے مقید نہیں

کیا جاسکتا چنانچہ حمید الاسلام امام ابو بکر احمد بن علی ابی جصاص (م 370ھ) نے لکھا ہے۔

(ii) جو مقتدی امام کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتا اس کی نماز، کارت، برباد، بیکار، ضائع،

فاسد، نامقبول، ردی اور باطل ہے۔ (10)

اہل سنت اس دعویٰ کے منکر ہیں، ان کے نزدیک یہ دعویٰ بے بنیاد اور بے دلیل ہے کیوں کہ کتب احادیث میں ایک بھی ایسی حدیث نہیں جس میں یہ الفاظ ہوں کہ جو مقتدی امام کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتا اس کی نماز ردی، فاسد، ضائع، نامقبول اور باطل ہے۔ اگر کسی صاحب علم میں اس کی حدیث ہو جس میں یہ مذکورہ الفاظ پائے جاتے ہوں تو مطہر کر کے عند اللہ ماجر ہوں۔

قائمین کے نزدیک چونکہ قرأت الفاتحہ خفہ امام فرض ہے اور فرضیت دلیل قطعی کے بغیر ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔

اسلام میں قطعی دلائل تین قسم کے ہوتے ہیں۔

(i) نص قطعی (قطعی ادلالت) (ii) حدیث متواتر (iii) اجماع

اگر کوئی شخص ان دلائل کے بغیر کسی امر کی فرضیت کا دعویٰ کرے تو خود اس کا دعویٰ ردی اور باطل ہے۔ لہذا قائمین کو چاہیے کہ وہ مقتدی کے لئے فاتحہ کو فرض قرار دینے کے لئے ان اقسام میں سے کوئی دلیل پیش کریں کیوں کہ ان کے مطابق اصحاب رسول ﷺ و آئمہ مجتہدین و علماء اسلام اور بزرگان دین کی کثیر تعداد کے علاوہ کروڑوں بلکہ اربوں مسلمان جنہوں نے اہل سنت عقیدہ کے مطابق امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرأت نہیں کی اور اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔ ان کی تمام نمازیں فاسد، ردی اور باطل قرار پائی گئیں۔ معاذ اللہ۔

قرأت خلف الامام اور قرآن مجید

جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا ہے کہ اہل سنت غیر مقلدین کے اس دعویٰ کو کسی صورت میں تسلیم نہیں کرتے کہ مقتدی کی نماز سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر برباد، بیکار، ضائع، فاسد، نامقبول، ردی

اور باطل ہوتی ہے۔ اگرچہ اصول منظرہ کے لحاظ سے سائل اور منکر کے ذمہ دلیل لانا ضروری نہیں، لیکن پھر بھی مذہب اہل سنت کی وضاحت کے لئے قرآن مجید، احادیث رسول ﷺ اور آثار صحیحہ کی روشنی میں چند دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔ جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرأت یا دوسری کسی سورۃ کی قرأت فرض نہیں اور نہ ہی واجب ہے بلکہ مقتدی کے لئے امام کی قرأت کا استماع اور سکوت واجب ہے۔ لہذا سب سے پہلے اس ضمن میں قرآن مجید سے دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے تلاوت قرآن مجید کے آداب بیان کرتے ہوئے فرمایا:-

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (11)

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

امام بغوی (م 317ھ) نے امام مجاہد (م 103ھ) کی روایت سے لکھا ہے کہ اس آیت کا

نزل، ایک انصاری نو جوان کے حق میں ہوا۔ رسول اللہ ﷺ جب نماز میں قرأت کر رہے

تھے تو وہ بھی قرأت کر رہا تھا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (12)

قاضی ثناء اللہ پانی پتی (م 1216ھ) نے چند دیگر روایات بھی شان نزول کے متعلق نقل

کی ہیں جن میں مقتدی کو نماز میں کلام کرنے سے روکنے کا ذکر ہے بہر حال اگرچہ یہ آیت

نزل کے لحاظ سے خاص تسلیم کی جائے گی لیکن حکم کے لحاظ سے عام ہوگی کیوں کہ قرآن مجید

کی قرأت نماز میں ہو یہ خارج از نماز، جہاں سے بھی ہو اور جب بھی ہوسمیع کے لئے اس

کا سننا اور اس کے سننے خاموش رہنا واجب ہے کیوں کہ قرأت قرآن حکیم کے لئے استماع

اور انصات کا مطلق حکم ہے۔ اس حکم کو کسی مخصوص سورت یا کسی خاص مقام کے لئے مقید نہیں

کیا جاسکتا چنانچہ حجتہ اسلام امام ابو بکر احمد بن علی ابی بصیر (م 370ھ) نے لکھا ہے۔

لقد حصل من اتفاق الجميع انه قد اريد ترك القراءة خلف الامام والاستماع والا نصات لقراءته ولو لم يثبت عن السلف اتفاقهم على سرورها في وجوب ترك القراءة خلف الامام لكانت الاية كافية في ظهور معناها وعموم لفظها ووصوح دلالتها على وجوب الاستماع والانصات لقراءة الامام۔ (13)

یعنی تمام مفسرین اور محدثین کے اتفاق سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اس آیت سے مراد ترک انقرآت خلف امام ہے اور امام کی قرأت کی طرف کان گانا اور خاموش رہنا، اگر علماء سلف سے یہ اتفاق نہ بھی ہوتا کہ اس کا شن نزول ترک انقرآت خلف امام ہے تو بھی یہ آیت اپنے معنی کی وضاحت اور لفظ کی عمومیت کے لحاظ سے استماع اور انصات کے وجوب پر روشن دلیل ہے۔

حافظ ابوبکر سیوطی (م 458ھ) فرماتے ہیں کہ حضرت ابوالاحیاء ریاضی سے روایت ہے۔

كان النبي ﷺ اذا صلى فقرا اصحابه فزلت "فاستمعوا له وانصتوا فسكت القوم وقرأ النبي ﷺ (14)

حضور پر نور ﷺ جب نماز پڑھتے تو آپ کے ساتھ صحابہ بھی قرأت کرتے تھے اور جب آیت و اذا قرى القرآن نازل ہوئی تو صحابہ کرام نے سکوت اختیار کیا اور حضور ﷺ قرأت کیا کرتے تھے۔ آپ نے اس ضمن میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا یہ قول بھی نقل کیا ہے۔ قال في القراءة خلف الامام انصت للقرآن كما امرت فان في القراءة لسعلا وسيكفيك ذاك الامام (15)۔

حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ امام کے پیچھے سکوت، اختیار کرو جیسے تمہیں حکم دیا گیا ہے کیوں کہ خود پڑھنے سے امام کی قرأت نہیں سنی جاتی اور امام کا پڑھنا تمہارے لئے کافی ہے۔

امام بیہقی نے اس آیت کے متعلق امام احمد بن حنبل کا یہ قول نقل کیا ہے۔

"واخرج البيهقي عن الامام احمد بن حنبل قال اجمع الناس و على ان هذه الاية في الصلوة" (16)۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ علامہ محمد بن احمد القرطبی (م 671ھ) نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے۔ "ان هذا نزل في الصلوة، روى عن ابن مسعود و ابي هريرة و جابر و الزهري، عبيد الله بن عمير و عطاء بن ابي رباح و سعيد بن المسبت" (17) کہا گیا ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ یہ روایت حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابوہریرہ، حضرت جابر، حضرت زہری، حضرت عبداللہ بن عمیر و عطاء بن ابی رباح اور سعید بن مسیب نے کی ہے یعنی ان حضرات نے فرمایا کہ اس آیت کا حکم نماز کے بارے میں ہے۔ امام قرطبی نے اس ضمن میں محمد بن کعب القرظی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے۔

كان رسول الله ﷺ اذا قرأ في الصلوة اجابه من ورائه، اذا قال بسم الله الرحمن الرحيم قالوا مثل قوله حتى يقضى فاتحه الكتاب و السورة فلبث بذلك ما شاء الله ان يلبث فنزل و اذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون، فاستمعوا و هذا يدل على ان المعنى بالانصات ترك الجهر على ما كانوا يفعلون من مجاوبة رسول الله ﷺ (18)

رسول اللہ ﷺ جب نماز میں قرآن پڑھتے تو مقتدی آپ کو جواب دیتے تھے آپ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے تو مقتدی بھی یہی کہتے۔ سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت کے اختتام تک ایسا ہی ہوتا تھا اور جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا ایسا ہی ہوتا رہا پھر یہ آیت اتری "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ" اور یہ وجہ نزول اس بات پر

دلاست کرتا ہے کہ انصاف کا معنی یہ ہے کہ وہ اس فعل کو ترک کر دیں جو وہ رسول اکرم ﷺ کے جواب میں کیا کرتے تھے۔

امام عبداللہ بن احمد بن محمود نفیسی (م 710ھ) نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے۔
"وجمہور الصحابہ علی انه فی استماع الموت" (19)

اکثر صحابہ کرامؓ کے نزدیک یہ آیت مقتدی کے متعلق ہے کہ وہ امام کی قرأت کو استماع کرے۔ علامہ حافظ عماد الدین ابن کثیر (م 774ھ) نے حضرت علیؓ بن ابی طلحہؓ سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا اس آیت کے بارے میں یہ قول نقل کیا ہے۔ "وقال علی بس اسی طمحة عن ابن عباسؓ فی الآیة قوله (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا) یعنی فی الصلوة المعروفہ" (20) حضرت علیؓ بن ابی طلحہؓ نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ آیت "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ" فرض نماز کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری (م 310ھ) اور علامہ جلال الدین سیوطی (م 910ھ) نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی یہ روایت نقل کی ہے۔

"عن ابن مسعود انه صلى باصحابه فسمع ناسا يقرءون حلقه" (ایک دوسری روایت میں مع الامام کے الفاظ ہیں) "فلما انصرف قال اما ان لكم ان تفهموا؟ اما ان لكم ان تعقلوا؟" (21) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے دوستوں کو نماز پڑھائی، نماز کے دوران آپ نے لوگوں کی قرأت کی آواز سنی۔ نماز سے فراغت کے بعد آپ نے فرمایا کیا ابھی تک وہ وقت نہیں آیا کہ تم سمجھ اور عقل سے کام لو کہ جب قرآن مجید کی تلاوت ہوتی ہے تو اس کی طرف کان لگاؤ اور خاموشی اختیار کرو اور جیسا اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے۔

برصغیر پاک و ہند کے نامور مفسر سید الفقہاء حضرت شیخ احمد ملا جیونؒ (م 1130ھ) فرماتے ہیں کہ جمہور صحابہ کرامؓ کا مسلک بھی یہ تھا کہ آیت ہذا میں صرف مقتدی کو قرآن سننے کا حکم دیا گیا ہے۔ (22)

جدید مصری محقق و مفسر سید قطب الدین شبیدؒ (م 1966ء) نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے علامہ قرطبی کے حوالے سے تفسیر فی ظلال القرآن میں لکھا ہے۔

رسول اللہ ﷺ جب نماز میں قرآن پڑھتے تو مقتدی آپ ﷺ کو جواب دیتے تھے جب بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے تو مقتدی بھی یہی کہتے۔ سورۃ فاتحہ اور دوسری سورۃ کے اختتام تک ایسا ہی ہوتا تھا اور جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا یہی ہوتا رہا پھر یہ آیت اتری وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ انصاف کا معنی یہ ہے کہ وہ اس فعل کو ترک کر دیں جو وہ رسول اللہ ﷺ کے جواب میں کیا کرتے تھے اور یہ اس کے نسخ پر دلالت ہوئی ہے۔ (23)

شیخ التفسیر علامہ محمد ادریس کاندھلوی (م 1401ھ) نے اس آیت کے متعلق لکھا ہے۔
جمہور مفسرین کا قول ہے کہ یہ آیت قرأت غف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے یعنی خاص مقتدی کے لئے یہ حکم نازل ہوا کہ مقتدی کے لئے یہ جائز نہیں کہ امام کے پیچھے قرأت کرے بلکہ اس کے لئے استماع اور انصات یعنی سنا اور خاموش رہنا واجب اور ضروری ہے۔ (24)

علامہ محمد سرفراز خان صفدر نے علامہ عبدالصمد پشاوری (غیر مقلد) کا اس آیت کے متعلق قول نقل کیا ہے۔ والاصح کونہا فی الصلوة لما روى البيهقي عن الامام احمد قال اجمعوا على انها فى الصلوة۔ (25) صحیح ترین بات یہ ہے کہ آیت وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا کا شان نزول ہی نماز ہے۔ جیسا کہ

امام بیہقی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اس آیت کے نماز کے بارے میں نازل ہونے پر اجماع واقع ہے۔

سورۃ اعراف کی مذکورہ آیت کی ان تفسیر کا خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت کا نزول نماز میں مقتدی کی قرأت کے بارے میں ہوا اور مقتدی کو امام کے پیچھے خاموش رہ کر امام کی قرأت سننا چاہیے۔

تاکلین (اہل حدیث) کے نزدیک مقتدی امام کے پیچھے قرأت خلف امام تین مواقع پر کر سکتا ہے۔

- (1) سکرات امام۔ ان سے مراد وہ وقوف نماز ہیں جو امام قرأت کے دوران کرتا ہے۔
- (2) امام جب قرأت سے فارغ ہوتا ہے۔
- (3) امام کے ساتھ ہی پڑھنا اگرچہ امام کے ساتھ منازعت ہو یعنی امام اور مقتدی کا ایک ہی وقت میں قرأت کرنا۔

ان صورتوں کے متعلق شارحین بوغ المرام علامہ محمد بن اسماعیل الہیری (م 1182ھ) اور علامہ صدیق حسن خان قزوینی بھوپالی (م 1307ھ) نے لکھا ہے کہ ان میں صرف تیسری صورت کی دلیل حدیث عبودہ ہے چنانچہ مسک اختتام میں علامہ قزوینی نے لکھا ہے۔

دلیلی برین برد قول، ز حدیث یافتہ نشد بلکہ حدیث عبودہ دال است بران کہ نزد خودندن امام فاتحہ بخوند و مویداوست (26) یعنی پہلی دونوں صورتوں کے لئے کوئی حدیث نہیں آہستہ تیسری صورت کے لئے حدیث عبادہ بن صامت دلیل ہے۔

قرأت فاتحہ خلف الامام کی اگر یہی صورت حق اور صحیح ہے کہ مقتدی کے لئے امام کی قرأت سننا ضروری نہیں بلکہ اپنی قرأت کرنا فرض اور ضروری ہے۔ تو پھر یہ سوچنا ہوگا۔

- (1) قرأت بانجیر کا کیا مقصد اور کیا فائدہ ہے؟
- (2) وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا کا مخاطب کون ہے؟
- (3) استماع اور انصات کا حکم کس کے لئے ہے اور کیوں؟

جب کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک یہ حکم قرأت قرآن کے ساتھ ہی وابستہ ہے۔ تاکلین کا یہ نظریہ کہ اگر مقتدی امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ آہستہ آہستہ پڑھ لے تو امام کی قرأت سننے میں کچھ خلل نہیں آئے گا اور نہ ہی استماع اور انصات کے معنی ہے حقیقت پر مبنی نہیں بلکہ سراسر غلط اور خلاف واقع ہے لہذا ضروری ہے کہ پہلے استماع اور انصات کے حقیقی مفہوم کی آگاہی حاصل کی جائے تاکہ آیت کا مقصد سمجھنے میں مدد میسر ہو۔

استماع و انصات کا مفہوم

اسْتَمِعُوا وَأَنْصِتُوا دونوں امر کے صیغے ہیں۔ اصول فقہ کا مسلمہ اصول ہے کہ امر و وجوب کے لئے آتا ہے بشرطیکہ کوئی قرینہ صارفہ مانع نہ ہو چونکہ یہاں کوئی قرینہ صارفہ نہیں ہے لہذا استماع و انصات بوقت قرأت قرآن واجب ہوگا۔ اگرچہ یہ قرأت نماز میں ہو یا خارج از نماز اگر کوئی شخص ساعت قرآن کے ساتھ خود بھی قرأت کرتا ہے تو اس کا قرأت کرنا استماع اور انصات (سکوت) کے خلاف ہوگا۔ اس مفہوم کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جسے امام نسائی نے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجَازِلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ قَالَ كَانَ السَّبِيحُ بِعَالِجٍ مِنَ التَّنْزِيلِ شَدَّةً وَكَانَ يَحْرُكُ شَفِيهَةً قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجَازِلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ قَالَ جَمَعَهُ فِي صَدْرِكَ ثُمَّ تَقْرَأُ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ قَالَ فَاسْتَمِعْ لَهُ أَنْصِتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اتَاهُ جَبْرِيلُ اسْتَمَعَ فَإِذَا انْطَلَقَ قَرَأَهُ كَمَا اقْرَأَهُ (27)۔

حضرت ابن عباسؓ نے اللہ تعالیٰ کے فرمان لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ کے متعلق فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ کو قرآن شدت سے یعنی جلدی سے وحی کیا جاتا تھا اور آپ اپنے لبوں کو ہلاتے تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ (اے حبیب) اپنی زبان کو یاد کرنے کی جلدی میں حرکت نہ دو۔

ہے شک اس کا محفوظ کرنا اور پڑھنا ہمارے ذمہ ہے۔ ابن عباسؓ نے فرمایا اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے سینہ میں قرآن جمع کرنا ہمارے ذمہ ہے۔ پھر اس کی تلاوت کر لیں تو جب ہم قرآن حکیم پڑھنا شروع کریں تو آپ اس قرأت کی اتباع کریں۔ فرمایا قرآن کان لگا کر پوری توجہ کے ساتھ سنیے۔ درمکس خاموشی اختیار کیجئے۔ اس کے بعد جب جبرائیل آتے تو ان کی تلاوت کے وقت آپ ﷺ استماع فرماتے اور جب جبرائیل چلے جاتے تو آپ ﷺ ان کی تعلیم کے مطابق خود پڑھتے۔

اس حدیث سے یہ بات ثابت اور روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ قرآن مجید سنتے وقت مکمل خاموشی اور پوری توجہ ہونی چاہیے۔ سماعت قرآن کے وقت از خود آہستہ آہستہ قرأت کرنا بھی استماع اور انصات کے خلاف ہے۔ جیسا کہ اس روایت میں ہے کہ جب حضرت جبریلؑ آپ ﷺ کو قرآن سناتے تو آپ ﷺ بھی آہستہ آہستہ قرآن مجید دہراتے جا رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو منع فرمایا۔ لَا تُخَوِّكْ يَهْ لَيْسَ اَنْتَ لِتُغَيِّرَ يَه یعنی اس وحی کو یاد کرنے کے لئے اپنی زبان کو حرکت نہ دو جس طرح حرکت کی ضد سکون ہے۔ جہاں حرکت ہوگی وہاں سکون نہ ہوگا، اسی طرح قرأت کی ضد سکوت ہے، لہذا یہ آیت بھی قرأت کو سکوت کے منافی ثابت کر رہی ہے۔ بہر حال اس حدیث میں فاستمع لہ اصت کے الفاظ قابل توجہ ہیں۔ جس کے معنی ہیں کہ آپ کان لگا کر سنیے اور خاموشی اختیار فرمائیے۔

اس آیت اور حدیث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ آہستہ اور منہ میں پڑھنا بھی استماع اور انصات کے مراسر خلاف ہے۔

اہل حدیث مکتبہ فکر کے ایک عالم نے حمال شریف کے حاشیہ فوائد سلفیہ میں لکھا ہے کہ "جس وقت جبرائیل قرآن لاتے ان کے پڑھنے کے ساتھ حضرت ﷺ بھی جی میں پڑھتے

تو جب تک پہلا لفظ کہیں اگلا سننے میں نہ آتا تو گھبراتے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس وقت پڑھنے کی حاجت نہیں سننا ہی چاہیے۔" (28)

مفسر قرآن علامہ فتح محمد نے تو یہاں تک لکھا ہے۔ آہستہ پڑھو یا صرف تصور ہی کرو بوسع میں خلل پڑے گا اور یہاں تو کلمہ استماع ہے۔ جس کے معنی خوب کان لگا کر بغور سننا اور اس پر استصواتا کید افرمایا کہ خوب سمجھ کر سنو، سمجھو اور چپ رہو۔ پس آہستہ پڑھنا کیسا یہاں تو تنہا تصور کی بھی نفی نکلتی ہے۔ (29)

یہ حقیقت ہے اور اس کا انکار بھی نہیں کیا جاسکتا کہ جب سننے وار سنائے خواہ قرآن ہو یا حدیث یا کچھ اور سننے والے کو پوری توجہ اور خاموشی سے سننا چاہیے۔ خصوصاً جب قرآن مجید پڑھا جائے خواہ نماز میں ہو یا خارج از نماز اس کی عظمت اور ادب کا یہی تقاضا ہے کہ سامع پوری توجہ، خاموشی اور دھیان سے سنے اگر مقتدی اپنی قرأت بھی شروع کر دے تو یہ عظمت اور ادب کے خلاف ہونے کے ساتھ ساتھ قرأت بالجہر کے فائدہ سے بھی محروم ہوگا۔ قرأت بالجہر کا فائدہ وعظ و نصیحت ہے۔ چنانچہ جتہ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (م 1176ھ) فرماتے ہیں۔

والجہر اقرب الی تذکر القوم واتعاطہم۔ (30)

یعنی جہر کے ساتھ پڑھنے میں لوگوں کو وعظ و تذکیر خوب اچھی طرح ہوتی ہے۔ ظاہر ہے کہ اچھی طرح وعظ و نصیحت اسی صورت میں آسکتی ہے کہ انسان خوب کان لگا کر اور خاموشی سے قرأت سنے اگر خود ہی پڑھنے میں مصروف ہو گیا تو کیا سنے گا اور کیا نصیحت لے گا لہذا استماع اور انصات کے مفہوم میں یہ گنجائش ہرگز نہیں کہ مقتدی امام کے پیچھے قرأت کرتا رہے یا اپنی قرأت کے تصور اور خیال میں مشغول رہے۔ کتب تفسیر اور حدیث سے وضاحت کے بعد مزید تائید کے لئے کتب لغت میں بھی استماع اور انصات کا مفہوم پیش کیا جاتا ہے۔ امام راغب اصفہانی (م 565ھ) نے مفردات میں لکھا ہے کہ والاستماع والا صفاء (31)

استماع کان لگا کر غور سے سننے کو کہتے ہیں۔ جیسے قرآن مجید میں ہے **سَمِعْنَا وَنُصِتْنَا** (42) یعنی ہم نے سنا اور خاموش رہنا اور خاموشی سے سنا (43) صراح میں ہے **نُصِتْنَا وَنُصِتْنَا**۔ بات سننے کے لئے خاموش رہنا اور خاموشی سے سنا (44) يقال انصتوا لہ یعنی خاموش رہنا اور کان لگا کر سنا۔

علامہ محمد بن ابی بکر بن عبدالقادر رازی (م 691ھ) نے اس سے ملتا جلتا معنی تحریر فرمایا ہے۔ **استمع لہ ای اصغی** (33) یعنی کان لگانا اور غور کرنا۔ **بن منظور** (م 711ھ) نے استماع کا معنی یہ تحریر کیا ہے۔

استمع لہ و تسمع الیہ اصغی (34)

علامہ مجدالدین فیروز آبادی (م 817ھ) نے اقاموس المحیط میں بھی معنی بیان کیا ہے۔ (35) ان بنیادی کتب لغت کے علاوہ ثانوی کتب لغت میں بھی استماع کا یہی معنی بیان کیا گیا ہے۔ جیسے مصباح لغت میں ہے **استمع لہ والیہ** (36) یعنی کان لگانا۔ فیروز لغت میں ہے **استمع لہ والیہ** (37) کان لگا کر دھیان سے سنا۔ منتخب اللغات اور صراح جو عربی اور فارسی کی لغت ہیں ان میں استماع کا معنی یہ تحریر کیا ہے۔

استماع گوش داشتن (38) یعنی کان لگانا اور غور کرنا۔

ان تمام معانی کا خلاصہ یہ ہے کہ عربی میں استماع کا معنی کان لگا کر غور کرنا اور توجہ سے سنا ہے۔ انصات کا حفظ (ن، ص، ت) سے مشتق ہے۔ عربی میں یہ حفظ خاموشی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ علامہ محمد بن ابی بکر رازی (م 691ھ) نے انصات کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔ **الانصات السکوت والا ستماع** (39) یعنی خاموش رہنا اور کان لگانا۔

لسان العرب میں الانصات هو السکوت واستماع للحديث (40)

انصات کے معنی خاموش رہنے، کان دھرنے اور بات کے لئے متوجہ ہونے کے ہیں۔

علامہ مجدالدین فیروز آبادی (م 817ھ) نے بھی لکھا ہے۔

ینصت وانصت و انتصت سکت واستمع لحديثه (41)

النجید میں ہے **الانصات نصت بصتا وانصت وانتصت لہ** (42)

چپ رہ کر بات سنا، چپ چپ پپ سنا۔

مصباح اللغات اور فیروز اللغات میں انصات کا یہ معنی ہے۔

نصتا، وانصت وانتصت لہ۔ بات سننے کے لئے خاموش رہنا اور خاموشی سے سنا (43)

صراح میں ہے **نصت انصات خاموش بودن و گوش داشتن** (44)

يقال انصتوا لہ یعنی خاموش رہنا اور کان لگا کر سنا۔

کتب بحث میں مذکور ان معانی سے یہ واضح ہوتا ہے کہ انصات کا لفظ کسی کی بات سننے کے لئے خاموش رہنے، در توجہ سے سننے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ استماع اور انصات کے ان معنی کی صراحت کے بعد اگر کوئی شخص مقتدی کی قرأت کو استماع اور انصات کے متنافی نہ سمجھے تو اس کی یہ سمجھ حقیقت پر مبنی نہیں (دو فرض کی ایک وقت میں ادائیگی) قائلین (اہل حدیث غیر مقلد) دو فرضوں کو ایک وقت میں ادا کرنا چاہتے ہیں۔ ان کے نظریہ کے مطابق قرأت خلف الامام حدیث عبادہ بن الصامتؓ کی رو سے فرض ہے اور دوسرا فرض **وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاَنْصِتُوا** کی رو سے استماع اور انصات قرآن ہے۔

اہل سنت و جماعت کے نزدیک اس آیت کی رو سے صرف استماع اور انصات قرآن فرض ہیں۔ علاوہ ازیں یہ بھی قابل تدبر اور غور طلب بات ہے کہ انسان ان دونوں فرضوں کو ایک وقت میں بھی ادا کر سکتا ہے؟ جب کہ یہ دونوں متضاد ہیں۔ اگر مقتدی مکمل توجہ قلبی اور مکمل خاموش زبان سے امام کی قرأت سنے گا تو وہ اپنے فریضہ قرأت کو کس طرح اور کس سے ادا کرے گا کیوں کہ دل اور زبان استماع اور انصات کے فریضہ کی ادائیگی میں مصروف ہیں اور اگر وہ قرأت کے فریضہ کو ادا کرے گا تو قرأت امام کے لئے استماع انصات پر کیسے عمل کرے گا۔ جیسے حرکت اور سکون آپس میں متضاد ہیں، اسی طرح قرأت اور سکوت بھی ایک

دوسرے کی ضد ہیں اور اجتماع ضد محال ہیں۔ پھر یہاں سکوت استماع کا بھی حکم ہے۔
اسی ضمن میں عدم ابوبکر بصر صاف فرماتے ہیں۔

قد بیا دلالة الایة علی وجوب الانصات عند قراءة الامام فی حال الجهر
والاخفاء وقال اهل اللغة الانصات الامساك عن الکلام والسکوت لا
ستماع القراءة ولا یكون القاری منصتا ولا ساکتا بحال وذلک لان
السکوت ضد الکلام و هو تسکین الالة عن التحریک بالکلام (45)

ہم نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت و اذا قرى القرآن فاستمعوا له و انصتوا
و وجوب انصات یعنی سکوت پر دلالت کرتی ہے۔ جب کہ امام قرأت کر رہا ہو اگرچہ وہ قرأت
اعدنیہ ہو یہ خفیہ۔ (جیسے صبح و مغرب اور عشاء کی نمازیہ ظہر اور عصر کی نمازوں میں قرأت)۔

اہل لغت نے کہا ہے کہ انصات کے معنی کلام سے رک جانا اور قرأت کی توجہ کے لئے چپ
رہنے کے ہیں۔ پڑھنے والے کی حالت میں منصات اور ساکن نہیں ہو سکتا۔ اس کے لئے سکوت
کلام کی ضد ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ زبان کو کلام کے لئے حرکت نہ دی جائے۔ امام
بصر کا یہ قول و هو التسکین الالة عن التحریک بالکلام واضح کر رہا ہے کہ
لبوں کو پڑھنے کے لئے حرکت دینا بھی استماع کے منافی ہے۔ اس کے بعد آپ نے یہ بھی
فرمایا کہ فمن سکت فهو غیر متکلم و من تکلم فهو غیر ساکت
یعنی ساکت کو متکلم اور ساکن کو متحرک نہیں کیا جاسکتا۔

اس مفہوم کی تائید حدیث حضرت ماعز اسلمیؓ سے بھی ہوتی ہے۔ جسے حضرت ابوسعیدؓ نے
روایت کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عزا سلمیٰؓ کو (زنا کا جرم اقبال کرنے کے
باعث) رجم کرنے کا حکم دیا تو ہم اسے میدان بقیع میں لے گئے اسے ایک جگہ کھڑا کر کے
رجم شروع کیا۔

فرمیناہ بحلا مید الحرة حتی سکت (46)

یعنی ہم اسے بڑے بڑے پتھروں سے رجم کیا یہاں تک کہ وہ ٹھنڈے ہو گئے۔

امام محمد الدین ابن اثیر الجزیری (م 606ھ) نے یہاں سکت کا معنی کیا ہے
ای سکن و مات (47) یعنی جسمانی حرکت بند ہو گئی اور فوت ہو گئے۔

اس مثال سے یہ واضح ہو چکا ہے کہ سکوت اور موت حرکت کے منافی ہے۔ اسی معنی کی روشنی
میں اس مسئلہ کو دیکھیے کہ اگر کسی ایسے شخص کو جو اپنی بیوی کو طلاق دینے لگا ہو یہ کہا جائے
اسکت یعنی طلاق دینے سے رک جاؤ تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوگا کہ طلاق دینے والا
آہستہ آہستہ طلاق کے غلط کہتا رہے بلکہ یہ مطلب ہوگا کہ طلاق کے لفظ سے اپنی زبان کو
بالکل حرکت نہ دے کیوں کہ طلاق آہستہ آہستہ دینے سے بھی واقع ہو جاتی ہے جب کہ
استماع نفس (یعنی خود کو یا کسی کو سنانا) پایا جائے۔

ان دو نکتوں پر اصرار کیا کہ ہر شخص بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ دو فرض انصات استماع اور قرأت کو ایک وقت
میں ادا نہیں کیا جاسکتا۔ ایک وقت میں صرف اسی فرض کو ادا کیا جاسکتا ہے جو ادا ہو سکتا ہے
لہذا مقتدی امام کے پیچھے جس فرض کو ادا کر سکتا ہے وہ استماع اور قرأت کے منافی ہے۔
امام بصر صاف فرماتے ہیں کہ اگر کہیں اس کے خلاف معنی پایا جائے تو اس کو مجاز پر محمول کیا
جائے گا۔ (48)

ازالہ شبہات

قالین (اہل حدیث غیر مقدم) قرأت خلف الامام کی کتب دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
انہیں اس آیت کے متعلق یہ شبہات ہیں۔

(1) آیت وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاَنْصِتُوا میں نمازیہ نمازی اور
امام یا مقتدی کا کوئی ذکر نہیں۔ (49)

(2) اس آیت کے مخاطب کفار اور مشرکین مکہ ہیں یعنی یہ آیت کفار اور مشرکین مکہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ (50)
ان دونوں شبہات کا ازالہ درج ذیل ہے۔

شبہ اول

شبہ اول کا تحقق شبہ ثانی کے ساتھ ہے یعنی جب یہ تسلیم کیا جائے کہ یہ آیت کفار اور مشرکین مکہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے تو پھر اس میں نماز یا نمازی اور امام یا مقتدی کا ذکر کیسے ممکن تھا۔

ان دونوں شبہات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ قائلین کو اس آیت کے شان نزول میں تردد اور شک ہے لہذا شک سے کسی کی دلیل کو ساقط نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری بات یہ کہ وہ حدیث جس کی بنا پر قرآنہ خلف الامام فرض قرار دیا جاتا ہے۔

یعنی حدیث عبادہ بن الصامتؓ ولا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحه الكتاب

اس میں بھی مقتدی اور امام کا ذکر نہیں ہے۔ جن احادیث میں امام اور مقتدی کا ذکر ہے۔

امام ابن تیمیہ (م 728ھ) اور علامہ امیر صنعانی (م 1182ھ) نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے اور ان کے نزدیک ضعیف حدیث قابل استدلال نہیں ہوتی۔

(حدیث ضعیف لا تقوم بہ حجة) (51)

تیسری بات یہ کہ جب یہ آیت عام ہے تو پھر نماز اور نمازی، امام اور مقتدی کے ذکر کا سوال لا یعنی ہے کیوں کہ عمومیت کی بنا پر یہ سب اس میں داخل ہیں۔ جیسا کہ علامہ ابو البرکات عبد القدیر بن احمد بن محمود الشافعی (م 710ھ) نے لکھا ہے۔

ظاہرہ وجوب الاستماع والا نصات وقت قراءة القرآن في الصلوة وغيرها (52)
اس آیت کے مطابق قرأت قرآن کے وقت سامع کے لئے استماع اور انصات واجب ہے۔ اگرچہ تم زمیں ہو یا نماز کے علاوہ۔

شبہ دوم

دوسرا یہ شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ اس آیت کے مخاطب کفار اور مشرکین مکہ ہیں کیوں کہ اس آیت کا سیاق و سباق اس پر دلالت کرتا ہے نیز اس آیت کے آخر میں كَلَّكُم تَزَحُّمُونَ کے الفاظ ہیں۔ یعنی شاید تم پر رحم کیا جائے۔ اگر اس کا خطاب مومنین کو ہوتا تو آیت میں كَلَّكُم کا غلط نہ ہوتا کیوں کہ مومنین کے لئے رحمت یقینی ہے۔ لعل کا لفظ یقین کے لئے استعمال نہیں ہوتا لہذا آیت کا مطلب اب ہی صحیح ہو سکتا ہے جب اس کے مخاطب کفار اور مشرکین نہ ہوں نیز اس کی تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ تَكْفُرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْنُونَ (53)
اور کفار نے کہا کہ تم اس قرآن کو ہرگز نہ سناؤ اور جب یہ سنایا جائے تو اس میں خلل ڈالو شاید تم اس طرح غالب آ جاؤ۔

اولیٰ یہ دعویٰ کہ كَلَّكُم کا لفظ مومنین کے لئے استعمال نہیں ہوتا بنیادی طور پر غلط ہے کیوں کہ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر كَلَّكُم کا غلط مومنین کے لئے استعمال کیا گیا ہے، ثانیاً اس دعویٰ کی تائید میں قائلین نے جس آیت کو بطور دلیل پیش کیا ہے یہ بھی صریحاً غلط ہے اس لئے کہ آیت کے الفاظ براہ راست اللہ تعالیٰ کے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے کافروں کے قول کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے اور کافروں نے باہم ایک دوسرے سے کہا تھا کہ تم اس قرآن کو ہرگز نہ سناؤ اور جب یہ قرآن سنایا جائے تو تم اس میں خلل ڈالو شاید تم اس طرح غالب آ جاؤ۔

اس سے قبل بڑی وضاحت کے ساتھ یہ تحریر کیا گیا ہے کہ آیت استماع کا نزول مقتدی کی قرأت اور مسلمانوں کو نماز میں دیگر باتوں کے کرنے سے منع کرنے کے ضمن میں ہوا ہے اور اس پر جمہور صحابہ و تابعین کا اجماع ہے کہ اس کے مخاطب مسلمان ہیں۔

امام فخر الدین رازی (م 606ھ) نے اس آیت کی تفسیر میں پانچ قول نقل کئے ہیں جن میں سے ایک قول یہ ہے کہ اس آیت کے مخاطب کفار ہیں۔ (54) امام صاحب کا یہ قول جمہور صحابہ و تابعین عظام اور مفسرین کے خلاف ہے جو قابل تسلیم نہیں۔ اس کے باوجود اگر یہ تسلیم کر بھی لیا جائے کہ یہ آیت ابتداء تبلیغ کے حوالے سے کفار مکہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے تو ان کے دعویٰ پر دلیل نہیں بن سکتی کیوں کہ تمام علماء اصول کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآنی آیت میں عموم لفظ کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ خصوص سبب کا۔ چنانچہ علامہ ابن تیمیہ (م 728ھ) نے اصارم المسلمون میں لکھا ہے۔

ولان قصر عمومات القرآن علی اسباب نزولها باطل (55)

یعنی قرآن مجید کے عمومات کو ان کے اسباب نزول پر مقید کر دینا باطل ہے۔ اس اصول کو علامہ جلال الدین السيوطي (م 911ھ) نے اس طرح بیان کیا ہے کہ کبھی ایک آیت کسی خاص شخص کے بارے میں نازل ہوتی اور بعد میں اس کا حکم عام ہو جاتا (بشرطیکہ حکم میں جمع کا صیغہ ہو) (56) علامہ مسلم انددہلوی نے اسی اصول کو کمالین بر حاشیہ تفسیر جلالین میں اس طرح بیان کیا ہے۔ ان العبرته بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (57)

آیت قرآنیہ میں لفظ کی عمومیت کا اعتبار ہوتا ہے کسی خاص سبب کا نہیں۔ علماء کرام نے یہ اصول حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے اخذ کیا ہے۔ اس کی مزید تفصیل علامہ جلال الدین السيوطي کی الاقان کی جلد اول میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اگر فتح خلف الامام کو فرض قرار دیا جائے تو اس آیت مقدسہ کی عمومیت کو مقید قرار دیا جائے گا جو

کوشش باطل ہے۔

سیاق و سباق کی وجہ سے اس آیت کے مخاطب کفار اور مشرکین مکہ کو قرار دینا بھی حقیقت پر مبنی نہیں کیوں کہ اگر ذرا گہری نظر سے دیکھا جائے تو یہ واضح ہو جائے گا اس آیت کا سیاق و سباق بھی یہ وضاحت کر رہا ہے کہ اس کا خطاب مومنین کو ہے لہذا سیاق و سباق پیش خدمت ہے ملاحظہ کیجئے۔ سورۃ اعراف کی اس آیت (204) سے پہلے یہ آیت ہے جس کے آخر میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

هٰذَا بَصَائِرُ مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ۔

یہ تمہارے رب کی جانب سے واضح آیات اور ہدایت و رحمت ان لوگوں کے لئے ہے جو ایمان لائیں۔

اس آیت میں مذکورہ تین الفاظ بصائر، ہدایت اور رحمت قرآن مجید کی صفات ہیں اور مومنین کو ان نعمتوں سے توازا گیا ہے، یہ آیت مذکورہ سیاق ہے۔ جب کہ سباق آیت یعنی (205 نمبر) یہ ہے۔

وَإِذْ كُنَّا رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَصَرَّفْنَا وَحِيقَةً وَذُوقَ الْخَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِنَ الْغَافِلِينَ ۝

اور اپنے رب کو اپنے دل میں عاجزی اور خوف کے ساتھ پست آواز سے صبح و شام یاد کرو اور غافلوں سے نہ ہو جاؤ۔

اس آیت میں بالا جماع خطاب مومنوں کو ہے۔ آیت نمبر 204 میں خطاب کفار و مشرکین مکہ کو ہو یہ ایسے کیوں کر ہو سکتا لہذا سیاق و سباق کی آیت اس بات کی متقاضی ہے کہ آیت نمبر 204 کے مخاطب بھی مومنین کو ہی تسلیم کیا جائے نہ کہ کفار و مشرکین کو۔ ان تینوں آیت کو اگر ملاحظہ کیا جائے تو یہ واضح ہوتا ہے کہ آیت نمبر 203 یعنی قرآن مجید کی صفات و خوبیوں اور کمالات بیان فرمائے۔ آیت نمبر 204 میں فرمایا کہ ان خوبیوں والا قرآن جب پڑھا جائے تو اس کے ادب کا تقاضا یہ ہے کہ اسے پوری توجہ و رخصا و خوشی سے

کان لگا کر سنوتا کہ تم اللہ کی رحمت کے مستحق ٹھہرو اور رحمت الہی کے مستحق ہو جاؤ گے تو تمہیں ایک عظیم نعمت میسر ہوگی اب اس نعمت کے بدلے اپنے رب کا ذکر کرو تا کہ اللہ تعالیٰ کا احسان تم پر اور زیادہ ہو جائے جب کہ آیت نمبر 205 میں اللہ تعالیٰ کو عجزی اور خوف کے ساتھ صبح و شام پست آواز میں یاد کرنے کا حکم دیا گیا ہے لہذا ان تینوں آیات کے مخاطب مومن ہی ہیں نہ کہ کافر۔

قالین (اہل حدیث) قرأت فاتحہ خلف الامام اس آیت کے مخاطب کفار و مشرکین کو اس لیے بھی قرار دیتے ہیں کہ اس آیت میں لَعَلَّكُمْ کا لفظ آیا ہے جو شک کا معنی دیتا ہے اور یہ مومنین کے لئے استعمال نہیں کیا جا سکتا اگر اس آیت کے مخاطب مومنین ہوتے تو لَعَلَّكُمْ فُرَحِمُونَ نہ ہوتا۔ یعنی شاید تم پر رحم کیا جائے (58) جو کہ یقینی نہیں جب کہ مومنین پر رحمت یقینی بات ہے۔

اس دعویٰ کو بھی اگر قرآن حکیم کے تناظر میں دیکھ جائے تو ثابت ہوگا کہ یہ دعویٰ بھی بے بنیاد اور غلط ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ لعل ترحمی (امید) اور اشفاق یعنی خوف کے درمیان مشترک ہے جیسے کہ صاحب التقریر الحادی علامہ سید فخر الحسن نے لکھا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اس کو اپنے کلام میں بیان فرماتا ہے تو اس کا مطلب یقینی ہوتا ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات شک اور تردد سے پاک ہے اور اپنے بندوں کو اسی چیز کی امید دلاتا ہے جو یقینی ہونے والی ہو۔ (59)

اگر اس آیت کے مخاطب کفار و مشرکین کو تسلیم کیا جائے تو پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا کفار و مشرکین کو ایمان کے بغیر قرآن مجید کی سماعت سے رحم کی امید دلائی جاسکتی ہے جب کہ کفار و مشرکین پر سماعت قرآن واجب نہیں اور نہ ہی وہ اس کے مکلف ہیں کیوں کہ وہ اس پر ایمان نہیں رکھتے۔ جب ان کا قرآن سننا نیکی ہی نہیں تو پھر وہ رحمت خداوندی کے مستحق کسے ہو سکتے ہیں؟ اس کے علاوہ یہ کہنا کہ لَعَلَّكُمْ فُرَحِمُونَ کے مخاطب مومنین نہیں ہو

سکتے یہ بھی حقیقت کے برعکس ہے کیوں کہ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر مومنین کے لئے لَعَلَّكُمْ کا لفظ استعمال کیا ہے۔ ذیل میں چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

(1) سورة البقرہ میں ارشاد ربانی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (60)
اے ایمان دارو تم پر روزے فرض کئے گئے ہیں جیسے کہ ان لوگوں پر فرض کئے گئے جو تم سے پہلے تھے تاکہ تم پر ہیز گاریں جاؤ۔

(2) سورة آل عمران میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ الَّتِي بَوَّأْتُمُوهَا بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَا أَتَقْوُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (61)
اے ایمان والو! لوگوں کو اپنا سود نہ کھاؤ اور اللہ سے ڈرو تاکہ تم کا میاب ہو جاؤ۔

(3) سورة آل عمران میں ہے۔

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (62)

اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

(4) تیمم کے احکام بیان کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَكِن يَرْيدُ لِيُظْهِرَ كُمْ وَلِيَسْمَعَ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (63)

لیکن اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تمہیں خوب پاک کر دے اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دے تاکہ تم شکر کرو۔

(5) سورة مائدہ میں ایمان والوں سے خطاب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَا بِالنَّبِيِّينَ وَجَاهِلُوا إِنَّا نَسِيْلُهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (64)

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو اور اس کی راہ میں جہاد کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔

(6) سورۃ نور میں ارشاد باری ہے۔

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرِّسَالَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (65)

نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو، رسول کی اطاعت کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے۔

ان آیات بینات کے مطالعہ سے یہ دعویٰ غلط ثابت ہو جاتا ہے کہ قرآن مجید میں لفظ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ کا خطاب کفار و مشرکین کو ہوتا ہے کیوں کہ مذکورہ آیات میں کفار اور مشرکین نہیں بلکہ مومنین مخاطب ہیں اس لئے اس دعویٰ کی تائید میں زیر بحث آیات کے مخاطب کفار اور مشرکین قرار دینا درست نہیں یہ عدم تفکر کی عظیم علامت ہے۔

چند اعتراضات اور ان کے جوابات

غیر مقدسین کی طرف سے ان شبہات کے علاوہ اس آیت کے بارے متعدد اعتراضات بھی کئے گئے ہیں جن کے جوابات نقل کئے جاتے ہیں۔

اول: اس آیت کے متعلق یہ خیال بھی غلط کیا گیا کہ یہ آیت نماز میں باتیں کرنے کے متعلق نازل ہوئی ہے کیوں کہ ابتدا میں نماز میں باتیں کرنا ممنوع نہیں تھا۔ اس لئے اس آیت سے لوگوں کو نماز میں باتیں کرنے سے منع کیا گیا۔

یہ اعتراض صحیح نہیں اس لئے کہ اس کی ممانعت آیت مذکورہ سے نہیں ہوئی بلکہ سورۃ بقرہ کی آیت 238 "حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قِيعِينَ" اس کی ممانعت کے لئے نازل ہوئی۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ کہتے ہیں کہ کُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يَكُلُّ أَحَدُنَا أَحَاةً فِي حَاجَتِهِ حَتَّى يَرْتَلِ هَذِهِ الْآيَةَ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قِيعِينَ (66) فَأَمْرًا بِالسَّكُوتِ (67)

حضرت زید بن ارقمؓ نے فرمایا کہ اگر نماز میں کوئی ضرورت ہوئی تو ہم باتیں کر لیتے تھے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ نمازوں کی محافظت کرو خصوصاً نماز عصر کی اللہ تعالیٰ کے آگے ادب سے کھڑے رہو پس ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔

اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ سورۃ بقرہ کی اس آیت سے لوگوں کو نماز میں باتیں کرنے سے منع کیا گیا ہے نہ کہ سورۃ اعراف کی آیت نمبر 204 سے۔

سورۃ اعراف مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی جب کہ سورۃ بقرہ کی آیت مدینہ منورہ میں غزوہ احزاب کے بعد نازل ہوئی۔ اس آیت کے متعلق علامہ محمد داؤد راز (م 1403ھ) نے علامہ ثناء اللہ امرتسری کے ترجمہ قرآن پر حاشیہ لکھتے ہوئے بیان کیا ہے کہ اس آیت کے نزول سے پہلے لوگ نماز میں بات چیت کو عیب نہیں جانتے تھے مگر اس آیت کے نازل ہونے سے بات چیت سے روک دیا گیا اور نماز میں خاموش رہ کر توجہ الی اللہ کرنا ضروری قرار دیا گیا۔ (68)

لہذا یہ خیال کرنا کہ زیر بحث آیت نماز میں باتیں کرنے سے منع کرنے کیلئے نازل ہوئی ہے خلاف حقیقت ہے۔

دوم: اس آیت کے متعلق دوسرا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ یہ آیت (وَإِذَا قُيِيَتِ الْفَرَائِ) خطبہ جمعہ اور خطبہ عیدین کے بارے میں نازل ہوئی ہے کیوں کہ سامعین خطبہ کے دوران باتیں کیا کرتے تھے انہیں باتوں سے منع کرنے اور خاموش رہنے کے لئے نازل کی گئی۔

اس قول کی حقیقت بھی گزشتہ قول جیسی ہے کہ یہ آیت مکی ہے اور فرضیت جمعہ کی آیت مدنی۔ اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ جمعہ کی فرضیت بھی ہجرت مدینہ کے بعد مدینہ منورہ میں ہوئی۔ اگر اس آیت کے نزول کو خطبہ جمعہ کی سماعت کے متعلق تسلیم کر لیا جائے تو پھر لازماً اس آیت کا نزول دوبارہ ماننا ہوگا کیوں کہ جمعہ مدینہ منورہ میں فرض ہوا ہے۔

ایس بھی ہو سکتا ہے کہ دو مختلف اسباب نزول کی وجہ سے ایک آیت دوبار نازل ہو جائے اگر خطبہ جمعہ کی ساعت کے آیت مذکورہ کا نزول دوبارہ تسلیم کر لیا جائے تو خطبہ جمعہ کے ساتھ قرأت فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ بھی حل ہو جائے گا کیوں کہ جب استماع اور انصات خطبہ جمعہ کے وقت ہوگا ویسا، استماع اور انصات قرأت امام کی ساعت کے وقت ہوگا بلکہ جب اس آیت کا نزول خطبہ جمعہ کے دوران باتیں کرنے کی ممانعت کے لئے دوبارہ تسلیم کر لیا جائے تو پھر نزول کے اعتبار سے قرأت فاتحہ خلف الامام کی ممانعت مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ دونوں جگہ تسلیم کی جائے گی۔ فرق صرف عمومیت اور خصوصیت کا ہوگا بصورت دیگر تو خطبہ جمعہ کی ساعت کو اسی آیت نمبر 204 کی عمومیت میں داخل کرنا ہوگا جو کہی ہے یہ کسی ایسی آیت کو پیش کرنا ہوگا۔ جس میں خطبہ جمعہ کی ساعت کے دوران باتیں کرنے سے منع کیا گیا ہو اگر جمعہ کی ساعت کے متعلق کوئی خاص آیت نازل نہیں ہوئی تو خطبہ جمعہ کی ساعت کے ساتھ قرأت فاتحہ خلف الامام کو اس آیت کے ساتھ کیوں شامل نہیں کیا جاتا یعنی خطبہ جمعہ جس کی فرضیت مدینہ منورہ میں ہوئی اس کے دوران باتیں کرنے کی ممانعت کی آیت سے کی جاسکتی ہے۔ قرأت فاتحہ خلف الامام (تاکلین جس کی فرضیت مدنی قرار دیتے ہیں) (69) کی ممانعت فَاَنْتَسِمُوْا لَهُ وَاَنْصِتُوْا کے حکم سے کیوں نہیں کی جاسکتی۔

سوم۔ تاکلین اس آیت کے متعلق یہ بات بھی کہتے ہیں کہ زیر بحث آیت عام مخصوص منہ البعض کے درجہ میں ہے۔ (70) یعنی آیت استماع عام ہے لیکن حدیث لاصلوۃ الا بفاتحه الكتاب سے قرأت خلف الامام کو خاص اور مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔

اس بارے میں یہ بات قابل غور ہے کہ ایک طرف اس آیت کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس مخاطب خاص کفار و مشرکین ہیں۔ (71) اور دوسری طرف اسی آیت کو عام قرار دے کر اس میں سے مسلمانوں کو کیسے خاص کیا جاتا ہے اگر اس آیت کے مخاطب کفار اور مومنین اس حکم کے

تحت نہیں ہیں تو تخصیص کس بات کی ہوگی اور حدیث لاصلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحه الكتاب جو مومنین کے متعلق ہے اس آیت کی تخصیص کیوں کر ہو سکتی ہے جو آیت کفار اور مشرکین کے متعلق ہو پھر دونوں کے درمیان بظاہر کوئی علاقہ اور تعلق بھی نہیں کیونکہ آیت استماع کی دعوت کفار اور مشرکین کو ہے اور قرأت فاتحہ کی حدیث میں مومنین اور نمازیوں کے لئے دعوت ہے۔ تاکلین اس دلیل کو بطور حجت اور دلیل ٹھہراتے ہیں حالانکہ یہ دلیل اصول فقہ سے ماخوذ ہے جس کو یہ بدعت و خلاف حدیث اور غیر مستند ذخیرہ قرار دیتے ہیں۔ (72)

چہارم۔ تاکلین آیت زیر بحث کو مخصوص منہ البعض قرار دیتے ہیں اور وہ حدیث عبادہ بن الصامت کو تخصیص ٹھہراتے ہیں۔ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ خبر واحد سے قرآن مجید کے عام حکم کی تخصیص ہو سکتی ہے۔ (73)

اس کے متعلق کچھ تفصیص کے ساتھ عرض ہے کہ علامہ حسام الدین محمد بن محمد (م 644ھ) حدیث کی قسام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں المسند اقسام المتواتر، والمشہور وخبر واحد (74) یعنی مسند کی تین قسم ہیں۔ متواتر، مشہور اور خبر واحد۔

متواتر: متواتر وہ حدیث ہے جس کی روایت اس قدر لوگ کریں کہ ان کے بارے میں جھوٹ پر اتفاق کرنے کا وہم و گمان تک نہ ہو اور وہم و گمان کی وجہ راویوں کی کثرت اور ان کا صاحب عدالت و دیانت ہونا ہے۔ علامہ مزید آگے فرماتے ہیں۔ وانہ یوجب علم الیقین بمنزلۃ العیان علما ضروریا (75) یعنی خبر متواتر سے سامع کو بدایہ علم یقینی حاصل ہوتا ہے جس طرح مشاہدہ سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے۔

مشہور: مشہور حدیث وہ ہے جس کو ابتداء میں چند لوگوں نے یعنی صحابہ کرامؓ نے روایت کیا ہو پھر وہ منتشر ہو گئی۔ قرن ثانی اور ثالث میں اس کی روایت کرنے والے اس قدر زیادہ

ہو گئے کہ اس کے بارے میں جھوٹ پر متفق ہونے کا وہم و گمان نہیں ہو سکتا اور یہ کثرت آخر تک باقی رہے اور یہ لوگ ثقافت اور آئندہ کرام ہیں اور ان کے جھوٹ کے ساتھ متہم نہیں کیا جاسکتا۔
 خبر متواتر سے جو علم یقینی حاصل ہوتا ہے وہ خبر مشہور سے نہیں ہوتا کیوں کہ اس کا مرتبہ خبر متواتر سے کم اور خبر واحد سے بلند ہے۔ اس علم سے طمانینت حال ہوتا ہے۔ اس میں کسی قدر شبہ کی گنجائش ہوتی ہے مگر وہ شبہ ایسا نہیں ہوتا جس سے نفس کو بے اطمینانی رہے۔ بلکہ نفس کو خبر مشہور سے تسکین قلبی حاصل ہو جاتی ہے لیکن بوجہ شبہ کے علم یقینی حاصل نہیں ہوتا جو خبر متواتر سے حاصل ہوتا ہے۔ اسی بناء پر علماء کرام نے کہا ہے کہ اس کا منکر کافر نہیں گمراہ کہلانے گا۔

خبر واحد: خبر واحد وہ خبر ہے جس کو ایک شخص یا دو یا دو سے زیادہ اشخاص روایت کریں اور یہ کثرت رواۃ میں خبر مشہور اور متواتر سے کم مرتبہ ہوتی ہے۔ خبر واحد میں عدد کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا خواہ وہ ایک راوی ہو یا دو یا دو سے زیادہ۔ اس میں شرط یہ ہے کہ اس کے راوی خبر متواتر اور خبر مشہور کے راویوں سے کم ہوں۔ خبر واحد سے علم یقینی اور علم طمانینت حاصل نہیں ہوتا جیسا کہ خبر واحد اور خبر مشہور سے حاصل ہوتا ہے بلکہ اس سے علم ظنی حاصل ہوتا ہے۔
 اسی یہ بات کہ آیا خبر واحد احکام شرعیہ میں عمل کرنے کو واجب کرتی ہے یا کہ نہیں تو اس میں اختلاف ہے لیکن جمہور کا مذہب یہی ہے کہ خبر واحد موجب العمل ہے یعنی عمل کو واجب کرتی ہے۔ علامہ حسام الدین محمد بن محمد اس کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ خبر واحد چار شرائط کے ساتھ عمل کو واجب کرتی ہے۔

(۱) خبر واحد کتاب اللہ کے مخالف نہ ہو۔

(۲) سنت مشہورہ کے مخالف نہ ہو کیوں کہ خبر مشہور اس سے اقویٰ ہے لہذا یہ خبر مشہور کا مقابلہ نہیں کر سکتی اس لئے سنت مشہور کے مقابلہ میں خبر واحد متروک ہوگی۔

(۳) یہ خبر واحد ایسے معاملہ میں واقع میں وارد ہوئی ہو جس میں عموماً لوگ مبتلا نہ ہوں۔

(۴) خبر واحد جس معاملہ میں وارد ہوئی ہے جب اس معاملہ میں صحابہ کرام کا اختلاف ہو اور طریقین صحابہ میں سے کسی نے بھی اس حدیث سے احتجاج اور استدلال نہیں کیا تو اس سے یہ امر معلوم ہوگا کہ یہ حدیث ان کے نزدیک ثابت نہیں ہے۔

جب یہ چار شرائط پائی جائیں تو خبر واحد کو واجب کرتی ہے۔ اب ان چار شرائط کے پیش نظر حدیث عبادہ بن اصماعت جو خبر واحد کا درجہ رکھتی ہے۔ کتاب اللہ کے عموم کے مخالف ہے کیونکہ سورۃ المزمل کی آیت قَافِرٌ مُّذِنًا مَّا تَسْتَرِيْنَ الْقُرْآنِ میں عام اجازت ہے کہ قرآن حکیم میں جہاں سے جتن تم پر آسن ہو (نماز میں) پڑھو۔ اس آیت کی عمومیت میں پورا قرآن اَلْحَمْدُ لِلّٰہ سے لے کر وَالنَّاسِ تک شامل ہے۔ کسی سورت کا استثناء نہیں کیا گیا کہ فلاں سورۃ پڑھی جائے اور فلاں نہ پڑھی جائے نمازی کے لئے کوئی پابندی نہیں کہ وہ سورۃ فاتحہ ہی پڑھے۔ جوئی سورۃ اور آیت قرآنی چاہے نماز میں پڑھ سکتا ہے اور لا صلوة الا بفاتحة الكتاب اس آیت کی عمومیت کے معارض ہے اس پر عمل کرنے سے یقیناً قرآن کریم کی مخالفت ہوتی ہے۔ (۷۶)

اللہ تعالیٰ ہمارے علماء دین (اہل سنت) کو مخصوص رحمت سے نوازے جنہوں نے اس تعارض کو یوں اٹھایا کہ مطلقاً قرأت قرآن مجید نماز میں بحکم رب العالمین فرض ہے اور سورۃ فاتحہ کی قرأت بحکم حدیث رسول ﷺ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب امام اور منفرد کے لئے واجب ہے۔ اس طرح عمل کرنے سے نص قطعی اور نص ظنی کے درمیان موافقت اور مطابقت ثابت ہوگی۔

علماء کرام اس صول پر متفق ہیں کہ استخراج مسائل میں اول درجہ قرآن مجید کو حاصل ہے۔
 پھر حدیث رسول ﷺ کو اور احادیث رسول ﷺ میں اول درجہ حدیث متواتر اور دوم حدیث
 مشہور و رسوم درجہ خبر واحد کو حاصل ہے۔ اگر حدیث عبادہ بن الصامتؓ جو خبر واحد ہے اس کو
 عمومیت کا درجہ دیتے ہوئے امام و مقتدی اور مفرد کے لئے قرآن فاتحہ فرض قرار دی جائے تو
 آیت قرآنی وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا اس پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔
 جس کا مرتبہ عمل میں سب سے اول ہے جو توحید کے سراسر من فی ہے کیوں کہ اس سے آیت
 قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت کا ترک خبر واحد کے مقابلہ میں لازم آتا ہے اور یوں خبر واحد
 کو آیت وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا کا تخصیص ٹھہرانا اصول کے سراسر
 منافی آتا ہے۔

پنجم: قائلین اس حدیث عبادہ بن الصامت کو متواتر بھی قرار دیتے ہیں لیکن ایسا نہیں
 ہے، اگرچہ یہ حدیث لفظاً، معنیاً اور مفہوماً متواتر ہوتی تو صحیحہ کرام سے لے کر آج تک
 سواد عظیم (امت کا غالب حصہ) اس کے خلاف عمل نہ کرتا کیونکہ علماء اصولیین کے نزدیک
 حدیث متواتر سے عوام اور خواص کو علم قطعی اور یقین کامل ہوتا ہے چونکہ یہ خبر واحد ہے
 ہذا اس سے قرآنی آیت کو خاص نہیں کیا جاسکتا۔

قائلین قرآن فاتحہ نے اس تخصیص کی یہ مثال پیش کی ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے
 ارشاد فرمایا کہ إِنَّمَا خَلَفْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقِهِ (77) پہلے شک ہم نے ہر انسان کو نطفہ
 سے پیدا فرمایا لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا
 علیہا السلام اس سے مستثنیٰ ہیں کیوں کہ قرآن حکیم میں دوسرے مقام پر ان کے بغیر نطفہ کے
 پیدائش بیان ہوئی ہے۔ اب جو شخص کہے کہ جب انسان نطفہ سے پیدا ہوتے ہیں تو

حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا علیہا السلام کو بھی ہم نطفہ سے
 پیدا شدہ سمجھیں گے تو یہ جہالت ہوگی۔ (78)

اس کے جواب میں یوں عرض کیا جائے گا کہ اس مثال کو سرسری نظر سے دیکھنے والا بھی
 یہ جان سکتا ہے کہ عمومیت قرآن کی تخصیص قرآن ہی سے کی جا رہی ہے جو بالاتفاق جائز
 ہے نہ کہ قرآن کی تخصیص خبر واحد سے۔ علماء کرام کے نزدیک قرآن کی تخصیص قرآن سے
 اور خبر واحد کی تخصیص خبر واحد سے جائز ہے۔ لہذا اس مثال کا مشابہ سے کوئی تعلق اور
 مناسبت نہیں ہے۔

ششم: بعض قائلین کو فاتحہ خف الامم کے متعلق یہ وہم بھی ہے کہ امام کی قرأت کے
 وقت صف کے پیچھے سنتیں پڑھنا احناف کے نزدیک جائز ہے تو مقتدی امام کے پیچھے قرآن
 فاتحہ کیوں نہیں پڑھ سکتا۔ (79) اس وہم کے ازالہ کے لئے امام برہان الدین مرغینانی
 (م 593ھ) اور علامہ ابن عابدین (م 969ھ) کا یہ قول پیش کیا جاتا ہے۔

وَأَشَدُّهَا كَرَاهَةً أَنْ يَصْلِيَهَا مَخَالِطًا لِمَنْ يَصِفُ لِمَخَالَفَةِ الْجَمَاعَةِ وَالِدَى يُلِي
 ذَلِكَ خَلْفَ الصَّفِّ مِنْ غَيْرِ حَائِلٍ (80) یعنی سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ
 مقتدیوں کے ساتھ یا صف کے پیچھے سنتیں پڑھی جائیں۔ اسی طرح دیگر کتب احناف میں
 یہ مسئلہ موجود ہے بہر حال کسی بھی امام کے نزدیک امام کی قرأت کے وقت مقتدی صف کے
 پیچھے سنتیں ادا نہیں کر سکتا۔

ہفتم: ایک شبہ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ مقتدی نماز کے آغاز میں سبحانک اللہم
 وحمدک الح پڑھتا ہے۔ جب یہ ثنا آیت استمع اور انصات کے خلاف نہیں تو
 سورۃ فتح کی قرأت کیوں ممنوع ہے؟ (81)

اس ضمن میں عرض ہے کہ اہل سنت کے نزدیک نماز میں سبحانک اللہم وبحمدک الح کا پڑھنا سنت ہے، فرض یا واجب نہیں (82) جب کہ اہل حدیث کے نزدیک قرأت خلف الامام فرض ہے۔ پھر اس سے التزام صحیح نہیں اور اس لئے بھی درست نہیں کہ اہل سنت کی کسی کتب میں ایسا نہیں لکھا گیا کہ امام جب قرأت فاتحہ شروع کرے تو مقتدی آہستہ آہستہ سبحانک اللہم وبحمدک الح پڑھ لے۔ سوچنے کی بات یہ ہے کہ اہل سنت کے نزدیک امام کی قرأت کے وقت سورۃ فاتحہ جو (واجب نماز میں سے ہے) پڑھنا جائز نہیں تو قرأت امام کے وقت سبحانک اللہم وبحمدک الح (جو سنت ہے) کا پڑھنا کیسے جائز ہو سکتا ہے۔

ہشتم: ایک شبہ یہ بھی پیش کیا جاتا ہے کہ حفظ قرآن اور تجوید کے تمام مدارس میں اساتذہ جب بچوں کو پڑھا رہے ہوں تو باقی بچے برابر اونچی آواز سے قرآن مجید پڑھتے ہیں تو اس کو آیت استماع اور انصات کے خلاف کیوں نہیں سمجھتا جاتا؟

اس اعتراض کا ازالہ اس سوچ اور سمجھ سے ہوتا ہے کہ مدارس میں اساتذہ اور تلامذہ جو تلاوت قرآن مجید کرتے ہیں وہ بغرض تلاوت نہیں کرتے بلکہ بغرض تعلیم پڑھتے ہیں لہذا اس قرآن کا سننا فرض ہے جو بغرض تلاوت کی جائے۔ اس قرأت کا سننا فرض نہیں جو تعظیم کی غرض سے کی جائے کیوں کہ قرآن مجید میں وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (فائیم)۔

اس ضمن میں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ دین یعنی قرآن وحدیث کی تعلیم وتعمم مقاصد نبوت سے ہے (83) اور اس کے ثبوت میں بالاتفاق آیات اور احادیث موجود ہیں اور تعلیم وتعمم کا سلسلہ بغیر سننے اور سنانے کے ممکن نہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ طلباء حفظ قرآن کے سلسلہ میں بیٹھے ہیں اپنا اپنا سبق یاد کر رہے ہیں۔ اب، اگر ایک لڑکا قرآن کو بار بار یاد کرنے کی غرض

سے پڑھ رہا ہے تو سب سننے کے لئے بیٹھ جائیں تو وہ اپنے اسباق کو کیسے یاد کریں گے؟ تو اس ضرورت کے تحت علماء اکرام نے اس کے جواز میں فتویٰ دیا ہے۔ فقہ کا اصول بھی یہی ہے۔ الضرورات تبيح المحظورات (84) ضرورتیں ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔ اس کے علاوہ سماعت قرآن اور تعلیم قرآن دونوں فرائض میں ہیں جس کا میں نے پہلے اشارہ کر دیا ہے لہذا ایک وقت میں ایک ہی فرض کو ادا کیا جاسکتا ہے۔ لہذا ضرورت اس کو جائز قرار دیا گیا۔

نہم: اگر یہ کہا جائے کہ قرأت فاتحہ خلف الامام کی ممانعت میں کوئی حدیث پیش کیا جائے تو اس ضمن میں عرض ہے کہ یہ دعویٰ ہی غیر ثابت شدہ ہے اس کی ممانعت دکھانے کی ضرورت نہیں۔

دوسری بات یہ کہ آیت استماع اور انصات ہی سے اس کی ممانعت ثابت ہو رہی ہے کیوں کہ انصات سے مراد عدم تکلم اور عدم قرأت ہے۔ ایسا کون سا انصات ہے جس سے تکلم کی نفی نہیں ہوتی۔ آخر قائلین قرأت فاتحہ خلف الامام پر تو فرض عائد ہوتا ہے کہ ایسا انصات ثابت کریں جو تکلم سے باقی رہتا ہے تاکہ مانعین کی تسلی ہو سکے۔

دہم: بعض غیر مقلدین یہ بھی کہتے ہیں کہ آیت استماع وانصات اگر قرأت فاتحہ خلف الامام کے مخالف ہوتی تو حضور ﷺ قرأت خلف الامام کا حکم نہ فرماتے۔ جیسا کہ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحه الكتاب ہے۔ اس وہم اور شک کا ازالہ یوں ہوتا ہے کہ ایسی صحیح اور مرفوع حدیث کوئی نہیں جس میں حضور پر نور ﷺ نے قرأت فاتحہ خلف الامام کا حکم فرمایا ہو مذکورہ حدیث میں خلف الامام کا ذکر نہیں اور نہ ہی یہ حدیث آیت مذکورہ کے مخالف اور متعارض ہے کیوں کہ اس میں خلف الامام کا ذکر نہیں۔

حواشی باب اول

- (1) سورة الاعراف 204۔
- (2) یہ وہ سات فرائض ہیں جن پر آئندہ رجب کا انفاق ہے، بعض آئمہ کے نزدیک کئی دیگر امور بھی فرائض نماز میں داخل ہیں جیسے تومہ، رکوع سے اٹھنا، جسے بیٹی جہدے سے اٹھنا، اعتدال کا خیال رکھنا اور طہائیت وغیرہ۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ فرائض نماز میں داخل ہیں لیکن احناف کے نزدیک یہ واجبات نماز میں سے ہیں۔ (عبد الرحمن الجزیری، کتاب الفقہ علی مذاہب الاربعہ، ترجمہ منظور احمد عباسی، محکمہ اوقاف پنجاب، 1977ء، لاہور، 346-378/1۔)
- (3) سورة المزمل 20۔
- (4) امام ابن ماجہ، سنن ابن ماجہ، (البواب اتمۃ الصلوۃ، باب الترقۃ خلف الامام، حدیث نمبر 837)، نور محمد، 1381ھ، کراچی، ص 60۔
- (5) ایضاً، حدیث نمبر 838۔
- (6) امام ترمذی، جامع ترمذی، (البواب الصلوۃ، باب ماجاء ان الامام ضامن، حدیث نمبر 207)، مکتبہ رحیمیہ، 1952ء، دیوبند، 49/1۔
- ولی الدین ترمیزی، مشکوٰۃ المصابیح، (باب فضل الازان واجلیۃ المؤذن، الفصل الثانی)، نور محمد، 1368ھ، کراچی، ص 65۔
- (7) سورة الاعراف 204۔
- (8) امام علاؤ الدین الکاسانی، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، ترجمہ، ڈاکٹر محمود الحسن عارف، مرکز تحقیق، دیال سنگھ لاہوری، 1993ء، لاہور، 385/9۔
- (9) امام مالک، موطا، ترجمہ وحید الزمان، اصح المطابع، (ت۔ن)، کراچی، ص 87۔
- (10) عبد الرحمن مبارک پوری، تحقیق الکلام، المکتبہ الازہریہ، 1968ء، سرنگدھل، ص 191/2۔
- عبد الرحمن مبارک پوری، تحقیق الکلام، حصہ اول، ص 5۔
- عبد العزیز ملتانی، استیصال التقید، فاروقی کتب خانہ، 1994ء، ص 141-144۔

- (11) سورة الاعراف 204۔
- (12) قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر مظہری، ترجمہ عبدالرحیم جلالی، سعید سمیعی، (ت۔ن)، کراچی، 454/4۔
- (13) امام ابو بکر ایضاً، احکام القرآن، دار الکتاب، عربیہ، (ت۔ن)، بیٹان، 39/3۔
- (14) امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، کتاب الترقۃ خلف الامام، (حدیث نمبر 249)، ادارہ احیاء السنۃ، (ت۔ن)، گوہر انوالہ، ص 107۔
- (15) ایضاً، (حدیث نمبر 257)، ص 109۔
- (16) کمال الدین ابن ہمام، فتح القدیر، باب صفتہ الصلوۃ، فصل فی الترقۃ، مکتبہ رشیدیہ، (ت۔ن)، کوئٹہ، 298/1۔
- (17) امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد انقرعی، ایضاً مع احکام القرآن، دار حیات التراث اعرلی، 1965ء، بیروت لبنان، 353/7۔
- (18) ایضاً، ص 354۔
- (19) عبد اللہ بن احمد بن تفسیر سبی المعروف تفسیر المدارک، دار اعرلی، (ت۔ن)، بیروت، 92/2۔
- (20) حافظ والد بن ابن کثیر تفسیر ابن کثیر، سبیل، کیٹی، 1973ء، لاہور، 280-281/2۔
- (21) ابو جعفر محمد بن جریر طبری، جامع ایبایان عن تادیل القرآن المعروف تفسیر طبری، ضبط و تحقیق، محمود شکر، دار احیاء التراث اعرلی، 2000ء، بیروت، 192/9۔
- جلال الدین السیوطی، تفسیر الدر المنثور، منشورات مکتبہ آیۃ اللہ العظمیٰ، 1404ھ، قم ایران، 156/3۔
- (22) ملا احمد جیون، تفسیرات احمدیہ قرآن سمیعی، 1978ء، لاہور، ص 497۔
- (23) سید قطب شہید، فی ظلال القرآن، ترجمہ میں منظور احمد، اسلامی اکادمی، 1989ء، لاہور، 632/3۔
- (24) محمد ادریس کاندھلوی، تفسیر معارف القرآن، مکتبہ عثمانیہ، 1982ء، لاہور، 183/3-184۔
- (25) محمد سرفراز خاں صفدر، احسن الکلام فی ترک الترقۃ خلف الامام، ادارہ نشر و اشاعت نصرۃ العلوم، 1984ء، گوہر انوالہ، ص 168۔

- (26) محمد بن اسماعیل الامیر المصنفی، سبل السلام، شرح بلوغ المرام، حدیث نمبر 262، المکتبۃ الاشریہ، (ت۔ن)، ساکنگل، 287/1۔
- صدیق بن حسن القنوی، مسک الختام شرح بلوغ المرام، المکتبۃ الاشریہ، (ت۔ن)، ساکنگل، 410/1۔
- (27) امام نسائی، سنن نسائی، (کتاب الاقتراح، باب جامع ما جاء فی القرآن، حدیث نمبر 936)، قدیمی کتب خانہ، (ت۔ن)، کراچی، 115/1۔ یہ حدیث چند الفاظ کے تغیر کے ساتھ امام بخاری نے بھی روایت کی ہے۔ (امام بخاری، الجامع الصحیح، باب کیف کان بدء الوحی، حدیث نمبر 5، معید کینی، (ت۔ن)، کراچی، 3/1)۔
- (28) عبدالمقصود حاشیہ القرآن، محکم، اغواء السلفیہ، (بذیل آیت سورۃ التیمہ، لا تحوک بہ لسانک لتعجل بہ، آیت نمبر 19-16)، باہتمام مولوی عبدالعزیز، مطبع نور اسلام، 1324ھ، امرتسر، ص 953۔
- (29) فتح محمد نائب، خلاصۃ التفاسیر، مطبع انوار محمدی، 1926ء، لکھنؤ، 138/2۔
- (30) شاد ولی اللہ، حجۃ اللہ ابالذکر، ترجمہ عبدالحق حقانی، اصح المطابع، (ت۔ن)، 39/2۔
- (31) امام راغب اصفہانی، المفردات فی غریب القرآن، بذیل مادہ صبح، نور محمد، (ت۔ن)، کراچی، ص 243۔
- (32) سورۃ بنی اسرائیل، 47۔
- (33) محمد بن ابی بکر رازی، مختار الصحاح، المصنفی البابی حللی، 1950ء، مصر، ص 335۔
- (34) ابن منظور، لسان العرب، بذیل مادہ صبح، دار صادر، (ت۔ن)، بیروت، 162/8۔
- (35) محمد بن فیروز آبادی، القاموس المحیط، دارالکتب العلمیہ، 1995ء، بیروت، 54/3۔
- (36) عبدالحفیظ بلادی، مصباح اللغات، معید کینی، 1973ء، کراچی، ص 396۔
- (37) فیروز الدین، فیروز اللغات، فیروز سنز، 1968ء، لاہور، ص 316۔
- (38) ابوالفضل محمد بن عمر جمال قرشی، صراح، مطبع مجیدی، (ت۔ن)، فلک، ص 312۔
- عبدالرشید الحسنی، منتخب اللغات، مطبع نول کشور، (ت۔ن)، لکھنؤ، ص 64۔

- (39) محمد بن ابی بکر رازی، مختار الصحاح، بذیل مادہ صبح، ص 686۔
- (40) ابن منظور، لسان العرب، بذیل مادہ صبح، 99/2۔
- (41) محمد الدین فیروز آبادی، القاموس المحیط، 215/1۔
- (42) سعد حسن خاں یوسفی، دیگر اکیس مجلس ترتیب، المنجد، دارالاشاعت، 1975ء، کراچی، ص 1020۔
- (43) عبدالحفیظ بلادی، مصباح اللغات، ص 879۔
- (44) ابوالفضل محمد بن عمر جمال قرشی، صراح، ص 69۔
- (45) ابوبکر ابھیص، احکام القرآن، 40/3۔
- (46) امام ابوداؤد، سنن ابی داؤد، (کتاب الحدود، باب رحم ما عنین ما نک، حدیث نمبر 4431)، دارالحدیث، 1369ھ، کراچی، 608/2۔
- (47) محمد الدین ابن الاثیر، التبیان فی غریب الحدیث، والشر، موسسہ اسماعیلیہ، 1394ھ، قم ایران، 383/2۔
- (48) امام حصص، احکام القرآن، 40/3۔
- (49) سید امان اللہ، فاتحہ خلف الامام اور ایک تحقیق جائزہ، ص 9۔
- (50) عبدالرحمن مبارک پوری، تہذیب الاحوذی، شرح جامع ترمذی، ادارۃ النکیم، 1346ھ، امرتسر، 259/1۔
- عبدالعزیز ملتانی، استیصال التعلیہ، ص 148۔
- (51) علامہ شہاب الدین ابن تیمیہ، فتاویٰ مجموع، جمع و ترتیب، عبدالرحمن بن محمد بن قاسم وابو (ت۔ن)، سعودی عرب، 286/23۔
- محمد بن اسماعیل الامیر المصنفی، سبل السلام شرح بلوغ المرام، 29/1۔
- (52) عبداللہ بن احمد نسائی، تفسیر نسائی، 92/2۔
- (53) سورۃ حم مجید، 26۔
- (54) امام فخر الدین رازی، التفسیر الکبیر، (مقام و ناشر نامعلوم)، 104/15۔
- (55) امام ابن تیمیہ، الصارم السلول، نشر السنہ، (ت۔ن)، ملتان، ص 50۔

(56) علامہ جمال الدین السیوطی، الذہقان فی علوم القرآن، ترجمہ محمد حنیف انصاری، اصح المطابع۔
(ت۔ن)، کراچی، 72/1۔

(57) سلام اللہ دہلوی، الکلمین حاشیہ تفسیر الجلائین، سعید کمپنی، 1397ھ، کراچی، ص 84۔

(58) عبدالرحمن مبارک پوری، تحقیق الکلام، 68/2۔

(59) مولانا سید فخر الحسن، التقریر المآدی فی حل تفسیر البیہادی، اسامی کتب خانہ، 1975ء، کراچی،
16/3۔

(60) سورة البقرة 183۔

(61) سورة آس عمران: 130۔

(62) ایضاً، 132۔

(63) سورة المائدة: 6۔

(64) ایضاً، 35۔

(65) سورة النور، 56۔

(66) سورة البقرة: 238۔

(67) امام بخاری، الجامع الصحیح، (کتاب التفسیر، باب قوله قوما للفقہین، حدیث نمبر 4534)،
650/2۔

(68) محمد داؤد دراز، حاشیہ علی ترجمہ القرآن ثناء اللہ امرتسری، فاروقی کتب خانہ، 1390ھ، ملتان،
ص 210۔

(69) عبدالرحمن مبارک پوری نے لکھا ہے کہ قرآنہ خلف الامام کا حکم مقتدی اور غیر مقتدی کے لئے
حضور اکرم ﷺ نے مدینہ طیبہ میں صادر فرمایا (تحقیق الکلام، 31/2)۔

(70) عام مخصوص مندرجہ بعض سے مراد وہ عام حکم ہے جس میں بعض احکام کو عمومیت سے نکال لیا گیا
ہو یا مخصوص کر لیا گیا ہو۔

(71) عبدالرحمن، تحقیق الکلام، 63/2۔

محمد داؤد دراز، حاشیہ القرآن، ثناء اللہ امرتسری، (ضمیمہ بابت آیت واذا قرأ القرآن)،
ص 725۔

(72) محمد یوسف نجی پوری، تحقیق الفقہ، تصحیح و نظر ثانی، داؤد دراز، ادارہ اشاعت دین، (ت۔ن)،
بمبئی، ص 121۔

(73) عبدالرحمن، تحقیق الکلام، 59/2۔

(74) حسام الدین محمد بن محمد حسامی، باب بیان اقسام السنہ، نور محمد، (ت۔ن)، کراچی، 63-64۔

محمد اشرف نقشبندی، التقریر الثانی شرح حسامی، باب بیان اقسام السنہ، ادارہ فاروقیہ،
1990ء، روبر، ص 375-376۔

(75) حسام الدین محمد بن محمد حسامی، ص 65۔

(76) محمد اشرف نقشبندی، التقریر الثانی، ص 383-384۔

(77) سورة المده، 2۔

(78) سید امان اللہ، مسئلہ فاتحہ خلف الامام، ص 14۔

(79) ایضاً۔

(80) برہان الدین مرغینانی، الہدایہ، (کتاب الصلوۃ، باب ادراک الفریضہ، حاشیہ نمبر 9)، محمد علی،
1311ھ، کراچی، 132/1۔

ابن العابدین، روح البحار علی الدر المختار، (کتاب الصلوۃ، باب ادراک الفریضہ)، مکتبۃ الرشیدیہ،
1412ھ، کوئٹہ، 530/1۔

(81) سید امان اللہ، مسئلہ فاتحہ خلف الامام، ص 11۔

(82) علامہ ابوالحسن علی مرعینانی، ہدایہ (باب صفات الصلوۃ)، 86/1۔

(83) سورة المائدہ، 67۔

(84) عیم الامت حسن محمد دہلوی، قواعد الفقہ، (قاعدہ نمبر 170) صفحہ پیش رو، 1406ھ، کراچی،
ص 89۔

باب دوم

قرأت خلف الامام اور احادیث رسول مقبول ﷺ

عدم قراءة الفتح خلف الامام کے متعلق قرآنی استدلال کے بعد اب رسول اکرم ﷺ کی احادیث مبارکہ سے ان احادیث کو پیش کیا جاتا ہے جن میں آپ نے نہ صرف امام کی قرأت کو مقتدی کی قرأت قرار دیا بلکہ واضح طور پر مقتدی کو امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرأت سے منع بھی فرمایا۔

قرأت افتاح خلف الامام اور احادیث رسول ﷺ

محدثین نے کتب احادیث میں بہت سی ایسی روایات نقل کیں ہیں جن میں قرأت الفاتحہ خلف الامام کی ممانعت کا حکم ہے لیکن اختصار کے پیش نظر سورۃ احادیث نقل کی جاتی ہیں۔
(1) اس حدیث کو حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے۔

حدثنا اسود بن عامر أنا حسن بن صالح عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی ﷺ
قال من كان له امام فقرأه له قراءة (1)

امام احمد بن حنبلؒ کہتے ہیں کہ ہم سے اسود بن عامر نے ان سے حسن بن صالح نے ان سے ابی زبیر نے اور ان سے حضرت جابرؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے امام کی اقتداء کی ہو تو امام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت ہے۔

اس حدیث کی سند کے بارے میں امام شمس الدین ابوالفرج عبدالرحمن بن قدامہ لمقتدی (م 682ھ) نے الشرح للکبیر میں فرمایا ہے۔

بعد ما اور حدیث احمد باسناد و متہ و هذا اساده صحيح متصل رجاله كلهم ثقات . الا اسود بن عامر روى له بخارى والحسن بن صالح ادرک ابی زبیر

یعنی اس حدیث کا سلسلہ سند صحیح اور متصل ہے۔ اس کے تمام رواۃ ثقہ ہیں۔ اسود بن عامر وہ راوی ہیں جس سے امام بخاری نے روایت کیا اور حسن بن صالح نے ابوزبیر کو پایا ہے۔ (2)
(2) دوسری حدیث کو امام ابن ابی شیبہ (م 235ھ) نے المصنف میں روایت کیا ہے۔

حدثنا مالک ابن اسماعیل عن حسن بن صالح عن ابی زبیر عن جابر عن النبی ﷺ قال كل من كان له امام فقرأه له قراءة (3)

امام ابن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ ہم سے مالک بن اسماعیل ان سے حسن بن صالح ان سے ابوزبیر اور ان سے حضرت جابرؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہر وہ شخص جس نے امام کی اقتداء کی ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔ اس حدیث کے تمام رواۃ ثقہ ہیں۔

ان دونوں احادیث میں رسول اکرم ﷺ نے بڑے واضح انداز میں اس بات کا ذکر فرمایا ہے کہ امام کی قرآنہ مقتدی کی قرأت ہے۔

متعدد احادیث میں رسول اکرم ﷺ نے اس بات کو بھی بیان فرمایا ہے کہ امام قرأت کرے تو مقتدی قرأت نہ کرے خاموش رہے خاموشی کا حکم ممانعت قرآنہ الفتح خلف الامام کا حکم ہے۔

(3) اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

اخبرنا الجارود بن معاذ الترمذی حدثنا ابو خالد الاحمر (سليمان بن حيان) عن محمد بن عجلان عن زيد بن اسلم عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ اما جعل الامام ليو تم به فاذا كبر فكبروا واذا قرء فانصتوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك

الحمد (4)

امام نسائی فرماتے ہیں کہ جبارود بن معاذ نے ان سے ابو خالد الاحمر سیمان بن حیوان نے ان سے محمد بن عجلان نے ان سے زید بن اسم نے ان سے ابو صالح نے اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ امام اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو اور امام جب سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللھم ربنا لک الحمد کہو۔

اس روایت کے متعلق امام مسلم نے اپنی صحیح میں فرمایا ہے۔

فقال له ابو بكر فحدیث ابی ہریرہؓ فقال هو صحیح یعنی واذا قرأ فانصتوا فقال و هو عندی صحیح (5)

حافظ ابن حجر عسقلانی (م 852ھ) نے بھی فتح الباری میں اس حدیث کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے "وہو حدیث صحیح" یعنی وہ حدیث صحیح ہے۔ (6)

حافظ عبد العظیم منذری (م 656ھ) نے اس حدیث کے راوی ابو خالد الاحمر کے متعلق لکھا ہے کہ یہ سلیمان بن حیوان ہے، یہ ان لوگوں میں سے ہے جن سے امام بخاری اور امام مسلم نے جنت پکڑی ہے یعنی ان کی حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ (7) بہر حال اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں تفصیل کے لئے اسماء ارجال کی کتب دیکھی جاسکتی ہیں۔ (8)

اس حدیث کے متعلق امام ابوداؤد (م 285ھ) نے لکھا ہے۔ ہذہ الریادة "واذا قرأ فانصتوا" لیست بمحفوظة الوهم عندنا من ابی خالد (9)

اس حدیث میں یہ زیادتی کی کہ جب قرأت کرے تم خاموش رہو محفوظ نہیں یہ ابو خالد سے وہم ہو گیا ہے۔ اس موصومہ زیادتی کا اظہار صرف امام ابوداؤد نے کیا ہے۔ جب کہ امام مسلم اور دیگر محدثین نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام منذری فرماتے ہیں کہ اگر اسے موصومہ زیادتی تسلیم بھی کر لی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں اس لیے کہ ابو خالد اس زیادتی میں

منفرد نہیں ہیں بلکہ مشہور محدث ابوسعید محمد بن سعد الانصاری الاشعری المدنی (م 190ھ) نے بھی اس کی متابعت کی ہے اور یہ بھی ثقہ راوی ہیں۔ اگر موصومہ زیادتی کی تائید دوسرے راوی سے ہو جائے تو وہ زیادتی مقبول ثابت ہو جاتی ہے۔ (10)

(4) اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے نقل کیا ہے۔

حدثنا ابو احمد الزبیری ثنا یونس بن ابی اسحاق عن ابی اسحاق عن ابی الاحوص عن عبد اللہ (بن مسعود) قال كانوا یقرؤن خف السی فقال خلطتم علی القرآن (11)

امام احمد بن حنبلؓ نے کہا کہ ہم سے ابو احمد الزبیری نے ان سے یونس بن ابی اسحاق نے ان سے ابی اسحاق نے اور ان سے ابواحوص نے ان سے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے روایت کیا ہے کہ صحابہ کرام رسول اکرم ﷺ کے پیچھے (نماز میں) قرآن کی تلاوت کیا کرتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ تم مجھ پر قرآن مخلوط کرتے ہو۔

اس حدیث کے متعلق صاحب احسن الکلام علامہ سرفراز احمد صفور نے امام ابو بکر حبشی (م 807ھ) کے حوالے سے لکھا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مسند ابویعلیٰ مسند بزار میں بھی ہے اور مسند امام احمد کی روایت کے راوی وہی ہیں جو صحیح بخاری کے راوی ہیں یعنی رجال احمد رجال الصحیح (12)

(5) یہ حدیث امام ابو جعفر طحاوی (م 321ھ) نے روایت کی ہے۔

عن انس قال قال صلی رسول اللہ ﷺ ثم اقبل بو حجه فقال اتقروں والامام یقرأ فسکوا فساء لهم ثلثاً فقالوا انا لمعل قال فلا تفعلوا (13)

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر آپ ﷺ صحابہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ تم امام کی قرأت کے دوران قرأت کرتے ہو

صحابہ کرامؓ نے خاموشی اختیار کی آپ ﷺ نے تین بار پوچھا پھر انہوں نے کہا کہ بے شک ہم ایسا ہی کیا کرتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا آئندہ ایسا نہ کرنا۔ (یہ ممانعت ہے)

(6) اس حدیث کو امام ترمذی نے اپنی جامع میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ انصرف من صلوۃ جہر فیہا بالقرۃ فقال هل قراء معی احدکم امھا فقال رجل نعم یا رسول اللہ ﷺ قال ای اقول مالی اسارع القرآن فانتهی الناس عن القرۃ مع رسول اللہ ﷺ فیما یجہر فیہ رسول اللہ ﷺ من الصلوات بالقرۃ حین سمعوا ذالک من رسول اللہ ﷺ (14)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک جہری نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم میں سے کسی نے بھی میرے ساتھ قرأت کی ہے کہ تو ایک شخص نے عرض کی جی ہاں یا رسول اللہ ﷺ میں نے قرأت کی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جی تو میں (اپنے دل میں) کہہ رہا تھا کہ میرے ساتھ قرأت قرآن میں منازعت کیوں ہو رہی ہے۔ اس ارشاد کے بعد جن نمازوں میں آپ ﷺ جہری قرأت کرتے صحابہؓ نے آپ ﷺ کے پیچھے قرأت کرنا چھوڑ دیا۔

اس حدیث کو امام ترمذی (م 279ھ) کے علاوہ امام حیدری (م 129ھ) امام مالک (م 179ھ) امام عبدالرزاق (م 211ھ) امام احمد بن حنبل (م 241ھ) امام بخاری (م 265ھ) امام ابن ماجہ (م 273ھ) امام ابو داؤد (م 285ھ) امام نسائی (م 303ھ) امام بوہقہ تم محمد بن حبان (م 354ھ) اور امام بیہقی (م 458ھ) نے اپنی کتب حدیث میں روایت کیا ہے لہذا اس حدیث کے صحیح ہونے میں کسی کو کوئی اعتراض نہیں ہونا چاہیے اور نہ ہی اس حدیث سے ثابت ہونے والے مسئلہ عدم قرأت خلف الامام میں شک لانا چاہیے۔

اس حدیث سے بڑے واضح انداز میں دو باتیں ثابت ہو رہی ہیں۔

اول: جہری نمازوں میں مقتدی کو امام کے پیچھے قرأت سے منع کیا گیا ہے اس لئے کہ اس حکم کے بعد صحابہؓ نے جہری نمازوں میں قرأت فاتحہ خلف الامام کو ترک کر دیا۔

دوم: اگر فاتحہ خلف الامام کی قرأت جہری اور سری دونوں نمازوں میں فرض اور رکن نماز ہوتی تو آپ ﷺ صحابہ کرامؓ کو ترک کرنے سے منع فرماتے۔

لہذا ثابت یہ ہوا کہ دعویٰ فرضیت قرأت فاتحہ خلف الامام درست نہیں۔ قائلین اس بارے میں یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث احناف کے بھی موافق نہیں کیوں کہ اس میں جہری نماز کا ذکر ہے۔ اس ضمن میں یہ عرض ہے کہ یہ حدیث ہمارے موافق ہے کیوں کہ یہاں جہری نمازوں میں دوسرے احادیث میں سری نمازوں میں بھی قرأت فاتحہ خلف الامام سے منع کیا گیا ہے جیسا کہ پہلے احادیث نقل کی گئی ہیں۔ علاوہ ازیں یہ حدیث بھی اس سلسلہ کی ہے جسے امام عبدالرزاق نے مصنف میں ذکر فرمایا ہے، کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی تو ایک آدمی نے آپ ﷺ کے پیچھے قرأت کرنا شروع کی دوسرے آدمی نے اس کو منع کیا۔ نماز سے ذرا غ ہونے کے بعد اس شخص نے حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا۔

کتبت، قرا، وکان هذا بیہابی فقال له رسول اللہ ﷺ من کان له امام فان قرأ الامام له قرأۃ (15)

یعنی میں نماز میں آپ کے پیچھے قرأت کر رہا تھا اور اس شخص نے مجھے روکا آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ جس کے لیے امام ہو تو پس امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہوگی۔

امام مالک اسی حدیث کو اپنے مسلک کی دلیل ٹھہراتے ہوئے جہری نماز میں فاتحہ خلف الامام کو جائز نہیں سمجھتے۔

(7) اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

حدثنا ابو الیمان قال احبرنا شعيب قال حدثني ابو الزناد عن الاء عرج عن ابی هريرة قال قال النبی ﷺ اما جعل الامام لیؤتم به فاذا کثر فکثروا واذا رکع فارکعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا (16)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا بے شک امام اس سے مقرر کیا جاتا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے۔ جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو۔ جب امام رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو۔ جب امام سمع اللہ لمن حمده کہے تو تم ربنا ولك الحمد کہو اور جب امام سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔

(8) یہ حدیث بھی صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے۔

اما جعل الامام لیؤتم به فاذا کثر فکثروا واذا رکع فارکعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا (17)

حضرت انس بن مالکؓ نے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بے شک امام اس سے مقرر کیا جاتا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے۔ جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو۔ جب امام رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو۔ جب امام سر اٹھائے تو تم بھی سر اٹھ دو جب امام سمع اللہ لمن حمده کہے تو تم ربنا ولك الحمد کہو اور جب امام سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔

ان دونوں احادیث میں حضور ﷺ نے اپنے امت کو قیامت تک امام کے پیچھے نماز پڑھنے کا طریقہ بتا دیا گی اگر قرآن فاتحہ خلف الامام فرض اور رکن نماز ہوتی تو آپ ﷺ نے جب

ارکان نماز کو ترتیب سے بیان فرمایا تو آپ ﷺ واداء کبر فکبروا کے بعد یہ بھی فرمادیتے واداء قراء فاقروا یعنی جب امام قرأت کرے تو تم بھی قرأت کرو لیکن اسے چھوڑ دیا گیا اس لئے کہ قرآن فاتحہ خلف الامام نہ فرض تھی اور نہ ہی رکن نماز لہذا تکبیر تحریمہ کے بعد فوراً رکوع کا ذکر کیا گیا ہے۔ لہذا واضح ہوا کہ مقتدی کی قرأت فاتحہ خلف الامام کا کوئی حکم نہیں۔ ہم اہل سنت حنفی قرآن فاتحہ خلف الامام کے قائل نہیں بلکہ امام کے پیچھے خاموش رہ کر قرآن سننے کے قائل ہیں اور سنتے ہیں اس لئے کہ حضور ﷺ نے ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا ہے۔ جیسے واداء قراء فانصتوا (جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو) ہمارا عمل اس پر ہے۔ قائلین کو بھی چاہیے کہ وہ اپنی قرأت پر حضور ﷺ کی حدیث جس میں واداء قراء فاقروا کے الفاظ ہوں تو وہ بیان کریں تاکہ عمل حدیث کے مطابق ہو سکے۔

(9) اس حدیث کو بھی امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

حدثنا موسیٰ بن اسماعیل قال حدثنا همام عن الاء علم و هو زیاد عن الحسن عن ابی بکرہ انه انتہی الی السبی ﷺ و هو راكع فركع قبل ان یصل الی الصف فذكر ذالک للسبی ﷺ فقال زادک الله حرص ولا تعد (18)

حضرت ابو بکرہؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی اکرم ﷺ کے پاس پہنچے جب کہ آپ نماز میں رکوع کی حالت میں تھے تو انہوں نے صف تک پہنچنے سے قبل ہی رکوع کر لیا، رسول اللہ ﷺ کے پاس اس کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ حیري حرص کو زیادہ کرے لیکن آئندہ ایسا نہ کرنا۔

اس حدیث کے پیش نظر کیا کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ ابو بکرہؓ کی نماز نہیں ہوئی اگرچہ آپ نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی تھی اور نہ ہی رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اے ابو بکرہ تمہاری نماز نہیں ہوئی اس لئے کہ تم نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی تھی اور نہ ہی رسول اکرم ﷺ نے فرمایا

اے ابوبکرؓ تہری نماز نہیں ہوئی اس لئے کہ تم نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی جس کا پڑھنا مقتدی کیسے فرض ہے ہدایہ دوبارہ پڑھو۔ جب ایسا نہیں ہے تو پھر مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ کا پڑھنا کس طرح فرض ہوا، یہذا قرأۃ فاتحہ خلف امام کی فرضیت کا دعویٰ ہے اصل اور بے دلیل قرار پائے گا۔

(10) اس حدیث کو امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا جئتم الى الصلوۃ وحن سجود فاسجدوا ولا تعدوها شيئا ومن ادرك الركعة فقد ادرك الصلوة (19)
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب نماز کی طرف آؤ تو ہم سجدہ میں ہوں تم بھی سجدہ کر لو لیکن اس سجدہ کو نماز شمار نہ کرو اور جس نے امام کے ساتھ رکوع پالی اس نے وہ رکعت پالی۔

(11) یہ حدیث امام ابن ابی شیبہؒ نے نقل کی ہے۔

حدثنا ابو بکر قال نا حفص عن ابن جریج عن نافع عن ابن عمر قال اذا جئت والا امام راكع فوصعت يديك على ركبتيك قبل ان يرفع رأسه فقد ادركت (20)

حضرت نافعؓ، حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو نماز میں اس وقت آئے کہ جب امام رکوع میں ہو تو اپنے ہاتھ گھٹنوں پر امام کے سر اٹھانے سے پہلے رکھ لے تو تو نے رکعت پالی۔

(12) یہ حدیث بھی امام ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی ہے۔

حدثنا كثير بن هشام عن جعفر عن ميمون قال اذا دخلت المسجد والقوم ركوع فكثرت قبل ان يرفعوا رؤسهم فقد ادركت الركعة (21)

جعفر بن میمون سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے روایت فرمایا جب تو مسجد میں آئے اور لوگ رکوع کی حالت میں ہوں اور تو نے تکبیر کہہ کر اس سے قبل کہ لوگ اپنے سروں کو اٹھائیں رکوع کر لیا تو تو نے رکعت کو پالیا۔

(13) عبدالرزاق عن ابن جریج قال اخبرني نافع عن ابن عمر قال اذا ادركت الامام راكعا فركعت قبل ان يرفع فقد ادركت وان رفع قبل ان تركع فقد فاتتک (22)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب تو نے امام کو رکوع کی حالت میں پایا تو تم نے امام کو سر اٹھانے سے قبل رکوع میں شمولیت کر لی تو تم نے رکعت پالی اور اگر رکوع میں شمولیت سے قبل امام نے سر اٹھ لیا تو تیری رکعت فوت ہوگئی۔

(14) اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے نقل کیا ہے۔

عبدالرزاق عن معمر عن الزهري عن ابی سلمة بن عبدالرحمن عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة (23)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جس نے نماز میں رکوع پالیا تحقیق اس نے نماز پالی۔

یہاں رکعت بمعنی رکوع ہے۔ حدیث میں رکعت بمعنی رکوع استعمال ہوا ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت رفاعہ بن رافع الزرقی کی حدیث ہے۔

قال كما يومما صلى وراء النبي ﷺ فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه

فلما انصرف قال من المتكلم قال اذا قال رايت بصعة وثلاثين ملكا
يبتدرونها ايهم يكتبها اول (24)

حضرت رذاع بن رافع بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ہم نبی اکرم ﷺ کے پیچھے نماز ادا کر رہے تھے جب نبی اکرم ﷺ نے رکوع سے سر اٹھایا تو کہا سمع اللہ لمن حمد آپ کے پیچھے ایک شخص نے کہا ربنا و لک الحمد حمدا کثیرا طیبا عبار کا فیہ نماز کی فراغت کے بعد آپ ﷺ نے پوچھا یہ جملہ کس نے کہا ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم سے زائد فرشتوں کو اس لیے دوڑتے ہوئے دیکھا کہ پہلے کون اس کا ثواب لکھے گا۔

اس حدیث میں رکعت کا لفظ رکوع کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

(15) اس حدیث کو امام بخاری کے شیوخ میں سے ایک شیخ حضرت عبدالرزاق نے روایت کیا ہے آپ فرماتے ہیں۔

عبدالرزاق عن عبدالرحمن بن زید بن اسلم عن ابيه قال نهى رسول الله ﷺ
عن القراءة خلف الامام (25)

عبدالرحمن بن زید اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن خلف الامام سے منع فرمایا۔

اس حدیث میں رسول اکرم ﷺ نے امام کے پیچھے قرأت سے خود منع فرمایا ہے۔

(16) اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے۔

حدثنا علي بن محمد ثنا وكيع عن اسرائيل عن ابي اسحاق عن الارقم بن
شوحبيل عن ابن عباسؓ قال لما مرض رسول الله ﷺ مرضه الذي مات
فيه كان في بيت عائشة... فقال مروا ابابكر فليصل بالناس فقالت عائشة

يا رسول الله ان ابابكر رجل رقيق حصر ومتى لا يرك بيكي والناس
يسكون فلو امرت عمر يصلي بالناس فخرج ابوبكر فصلى بالناس فوجد
رسول الله ﷺ من نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين ورجلاه تخطان في
الارض فلما راه الناس سبحوا بابي بكر فذهب ليستاخر فامى اليه النبي ﷺ
اي مكانك فجاء رسول الله ﷺ فجلس عن يمينه وقام ابو بكر وكان
ابو بكر ياتم بالسي ﷺ والناس يأتون بابي بكر قال ابن عباس واخذ
رسول الله ﷺ من القراءة من حيث كان بلغ ابو بكر قال وكيع وكذا السنة
قال فمات رسول الله ﷺ في مرضه ذالك (26)

حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ جب نبی اکرم ﷺ مرض وصال میں مبتلا ہوئے تو آپ حضرت عائشہ کے گھر پر تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ابوبکرؓ کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت عائشہ صدیقہؓ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ابوبکرؓ رقیق القلب ہیں اس لئے آپ ﷺ حضرت عمرؓ کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، الغرض حضرت ابوبکرؓ لوگوں کو نماز پڑھانے کے لئے تشریف لائے، نماز کے دوران آپ ﷺ نے اپنی طبیعت کو ہلکا پایا تو آپ ﷺ دوسروں کے سہارے باہر تشریف لائے تو آپ ﷺ کے پاؤں مبارک گھسٹتے جاتے تھے۔ جب لوگوں نے آپ ﷺ کو دیکھا تو ابوبکرؓ کو خبر دینے کے لئے سبحان اللہ کہا اور انہوں نے پیچھے ہٹنا چاہا لیکن آپ ﷺ نے ان کو ان کی جگہ پر رہنے کا اشارہ کیا، آپ ﷺ آئے اور حضرت ابوبکرؓ کے دائیں طرف بیٹھ گئے اور حضرت ابوبکرؓ کھڑے رہے۔ غرض کہ حضرت ابوبکرؓ حضور ﷺ کی اقتداء کرتے رہے اور لوگ حضرت ابوبکرؓ کی حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اسی مقام پر قرأت شروع کی جہاں تک ابوبکرؓ پہنچے تھے۔

حضرت وکیعؒ نے کہا کہ سنت طریقہ یہی ہے۔ پس حضور ﷺ نے اس مرض میں وصال پایا۔ اس حدیث کی سند میں سات راوی ہیں۔ امام ابن ماجہ، علی بن محمد، وکیع، اسرائیل، ابواسحاق، ارقم بن شرحبیل اور عبداللہ بن عباسؓ یہ تمام راوی ثقہ اور صالح ہیں تفصیل کے لئے حاشیہ میں مذکور اسماء الرجال کی کتب دیکھی جاسکتی ہیں (27)

ان تمام راویوں کی کے متعلق ثقہ ہونے کا ثبوت اور تصدیق کتب مذکور موجود ہیں حسب ترتیب صفحات لکھ دیئے گئے ہیں، دیکھ کر اطمینان حاصل کیا جاسکتا ہے۔

ان راویوں کی تصدیق کی تحقیق کے بعد یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ حدیث بالکل صحیح ہے، اس کے خلاف عمل جائز نہیں۔ اس حدیث پر غور کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ مصلیٰ پر تشریف فرما ہوئے اور بیٹھ کر نماز پڑھانی شروع کی تو آپ نے وہیں سے قرآن شروع کی جہاں تک حضرت امام ابو بکر صدیقؓ قرأت کر چکے تھے۔ اصل عربی کے الفاظ یوں ہیں۔ "احمد رسول اللہ من القراءۃ من حیث کان بلغ ابو بکر صدیقؓ" امام طحاوی نے یہ الفاظ روایت کئے ہیں۔

فاستم رسول اللہ ﷺ من حیث انتھی ابو بکرؓ من القراءۃ (28)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے وہاں سے قرأت پوری کی جہاں تک حضرت ابو بکر صدیقؓ قرأت کر چکے تھے۔ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ قائلین بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں۔ غور طلب بات یہ کہ اگر سورۃ فاتحہ کا پڑھنا مقتدی اور امام دونوں پر فرض قطعی ہے تو حضور ﷺ نے وہیں سے قرأت کیوں شروع کی جہاں سے حضرت ابو بکرؓ نے چھوڑ دی تھی۔ حضور ﷺ کو ابتداء سے سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے تھی (بموافق عمل اہل توہبا)۔

آپ کے اس آخری عمل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرأت فاتحہ مقتدی اور امام (ثانی) پر فرض نہیں ہے بلکہ مقتدی کے لئے سکوت لازم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے

قرأت شروع فرمائی تو حضرت ابو بکرؓ نے قرأت چھوڑ دی، اگر مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ کا پڑھنا لازمی اور فرض ہوتا تو آپ ﷺ نے جو سورۃ فاتحہ باقی رہ گئی تھی ضرور پڑھتے۔ کیا کوئی دلیل ایسی مل سکتی ہے۔ جس سے یہ واضح ہو کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے باقی ماندہ سورۃ فاتحہ نبی اکرم ﷺ کے آنے پر پڑھ لی تھی نیز کیا اس ترک فاتحہ سے آپ کی نماز مکمل ہوئی یا ناقص۔ اس بارے میں قائلین کو چاہیے کہ وہ ماتعین کو اعتماد میں لیں۔

جب حضور ﷺ کی آخری نمازوں میں سے ایک نماز اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کی نماز سورۃ فاتحہ مکمل یا اکثر حصہ کے نہ پڑھنے سے صحیح اور درست ہو گئی تو ہماری نمازیں عدم قرأت فاتحہ کی صورت میں برباد، ضائع، فاسد، ردی اور باطل کس طرح ہوں گی۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ ترک فاتحہ کا یہ عمل نبی اکرم ﷺ کا آخری عمل ہے۔ اس کی پیروی ہر امتی کے لئے لازمی اور ضروری ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا۔

اعما یوخذ بالآخرة لآخرة من فعل النبی ﷺ (29)

حضور ﷺ کا جو عمل آخری ہوگا صرف وہی قابل عمل ہوگا لہذا آپ ﷺ کا آخری عمل یہی ہے کہ مقتدی کو، ام کے پیچھے فاتحہ کی قرأت نہیں کرنی ہوگی۔

اگرچہ اس مضمون کے متعلق اور بھی متعدد احادیث منقول ہیں لیکن یہاں یہ سولہ احادیث تحریر کر دی گئی ہیں۔ یہ احادیث صریحاً اس نظریہ کی تائید کرتی ہیں کہ امام کے پیچھے مقتدی کے لئے قرآن، فاتحہ ضروری نہیں بلکہ سکوت اور خاموشی ضروری ہے۔ ان سولہ احادیث جو قرأت الفاتحہ خلف الامام کی ممانعت کو ثابت کرتی ہیں کی موجودگی میں حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے مروی احادیث سے قرأت الفاتحہ خلف الامام کو واجب قرار دینا کہاں تک درست ہے، قارئین خود اس سے نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں۔

عدم فرضیت قرآنۃ الفاتحہ خلف الامام اور صحابہ کا عمل

رسول اللہ ﷺ کی احادیث (قول و فعل اور تقریر) کی مکمل ترجمانی و سنت رسول ﷺ کا کما حقہ نمونہ صرف صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ ہی دکھا سکتے ہیں کیوں کہ حضور ﷺ نے انہی کے متعلق ارشاد فرمایا اصحابی کالمجموع فباہم اقتدیتم اھندیتم (30) میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں جس کی اقتداء کرو گے، ہدایت پاؤ گے۔ انہی کے راستے پر چنے سے نجات آخروی میسر ہوگی۔ مانا علیہ و اصحابی اس کا روشن ثبوت ہے۔ (31) خلفاء راشدین کی اتباع کا خصوصاً ہمیں حکم دیا گیا ہے۔

فعلیکم یستی وسۃ المحلفاء الراشدین المہدیین (32)

تم پر میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت لازم ہے۔ کسی بھی مسئلہ کے حل کے لئے ہم سب کے نزدیک قرآن مجید اور احادیث رسول ﷺ کے بعد عمل صحابہؓ کو ہی سب سے زیادہ معتبر تسلیم کیا جاتا ہے۔ آئمہ فقہ کا بھی یہی معمول رہا ہے چنانچہ علامہ موفق الدین کی (م 568ھ) نے حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کا یہ قول متعدد بار نقل فرمایا ہے۔

انی اخذ بکتاب اللہ اذا وجدته فما لم اجده فیہ اخذت بسنة رسول اللہ ﷺ الصحاح عہ التی فشت فی ایدی النقات فادا لم اجده فی کتاب اللہ ولا فی سنة رسول اللہ ﷺ اخذت بقول اصحابہ من شئت و ادع قول من شئت و لم لا اخرج من قولہم الی غیر ہم (33)

میں سب سے پہلے اس کے کمال قرآن مجید میں تلاش کرتا ہوں اور اگر وہاں نہ ملے تو سنت رسول اللہ ﷺ کی جانب رجوع کرتا ہوں، صحیح اور ثقہ روایت سے استفادہ کرتا ہوں اگر

مذکورہ مسئلہ میں نہ ملے تو اقوال صحابہؓ پر غور کرتا ہوں پھر ان میں سے کسی ایک قول کو لے لیتا ہوں اور ان کے اقوال سے باہر نہیں جاتا۔

علامہ عبد الوہاب الشحرانی (م 973ھ) نے بھی آپ کے اس قول کو نقل کیا ہے۔

اما بعمل اولاء بکتاب اللہ ثم بسنة رسول اللہ ﷺ ثم باحادیث ابی بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و عسی فی رواية اخرى انا ناخذ اولاً بالکتاب ثم بسنة ثم باقصیة الصحابة و نعمل بما يتفقون عیہ (34)

یعنی ہم سب سے پہلے کتاب اللہ پھر رسول مقبول ﷺ کی سنت پر عمل کرتے ہیں اور اس کے بعد حضرت ابو بکرؓ و حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کی احادیث پر عمل کرتے ہیں۔

دوسری روایت میں یوں ہے کہ ہم سب سے پہلے کسی مسئلہ کو کتاب اللہ سے پھر سنت رسول اللہ ﷺ سے حل کرتے ہیں پھر صحابہؓ کے فیصلوں کو دیکھتے ہیں۔ جس مسئلہ پر ان کا اتفاق ہو اس پر عمل کرتے ہیں۔

بہرحال مصادر اسماء میں قرآن مجید اور حدیث رسول ﷺ کے بعد صحابہ کرامؓ کا عمل رائج قرار پاتا ہے لہذا زیر بحث مسئلہ کو اسی اصول کے تحت دیکھا جائے تو واضح ہوگا کہ قرأت فاتحہ خلف الامام سے نہ صرف رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا بلکہ خلفاء راشدینؓ اور دیگر فقیہ صحابہؓ نے بھی اسی کے مطابق عمل کیا۔ اس ضمن میں اول خلفاء راشدین کے عمل کو پیش کیا جاتا ہے۔

خلیفة الرسوں حضرت سیدنا ابو بکر صدیقؓ

حضرت ابو بکر صدیقؓ کو یہ شرف حاصل ہے کہ آپ نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا۔ سفر و حضر میں ہمیشہ رسول اکرم ﷺ کے ساتھ رہے، رسول اکرم ﷺ کی حیات مبارکہ میں مدینہ منورہ میں آپ مسند اقامہ پر تشریف فرما ہوتے اور لوگوں کے مسائل شریعت مطہرہ کی روشنی میں حل فرماتے۔

رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک بار ایک عورت حاضر ہوئی، اس نے آپ سے کوئی سوال پوچھا اس کے بعد اس نے عرض کی یا رسول اللہ اگر میں پھر آؤں اور آپ کو نہ پاؤں تو کس کی طرف رخ کروں تو آپ نے فرمایا۔

"فان لم تجدی فی فانی ابا بکر" (35) اگر تو مجھے نہ پائے تو پھر ابو بکر کے پاس آ جانا۔ احادیث میں آپ ﷺ نے نہ صرف خدمت کے حوالے سے بلکہ شخصیت کے حوالے سے بھی آپ کی اقتداء کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ آپ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوتے تھے، آپ نے فرمایا مجھے معلوم نہیں کہ تم لوگوں کے درمیان میری کتنی زندگی باقی ہے لہذا تم ان دونوں کی اقتداء کرنا جو میرے بعد ہوں گے اور آپ نے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی طرف اشارہ فرمایا۔ (36)

آپ نے آنحضور ﷺ کے مرض وصال میں سترہ مہینوں کی مسجد نبوی میں نامت فرمائی۔ (37) قرآن فاتحہ خف الامام کے بارے میں آپ کا کیا عمل تھا اس سے متعلق امام بخاری کے دادا استاد امام عبد الرزاق نے یہ روایت موسیٰ بن عقبہ سے اخذ کی ہے۔ فرماتے ہیں۔

ان رسول اللہ ﷺ و ابا بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ كانوا یسہون عن القراءة خلف الامام (38)

بے شک رسول اللہ ﷺ و حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع فرماتے تھے۔

قائلین ہم سے پوچھتے ہیں کہ ممانعت فاتحہ خف الامام کی کوئی روایت ہے تو دکھاؤ۔ پھر یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس روایت کے راوی ثقہ ہوں۔ لیجئے اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں، امام عبد الرزاق کے متعلق امام ڈھویؒ فرماتے ہیں کہ وہ عجم کے خزانہ تھے۔ (39)

علامہ ابن حجر عسقلانی نے آپ کے متعلق لکھا ہے۔

عبد الرزاق بن ہمام الصنعانی ثقہ حافظ (40) عبد الرزاق ثقہ حافظ ہیں۔

موسیٰ بن عقبہ کے متعلق بھی علماء اسماء الرجال نے ایسے ہی خیالات کا اظہار کیا ہے۔

جیسے علامہ ذہبیؒ نے لکھا ہے۔ موسیٰ بن عقبہ ثقہ حجة من صغار التابعین (41)

صغار تابعین میں موسیٰ بن عقبہ قابل اعتماد اور حجت ہیں۔

تقریب میں ہے۔ موسیٰ بن عقبہ ثقہ، فقیہ، امام (42) موسیٰ بن عقبہ فقیہ ثقہ اور

امام ہیں، تہذیب التہذیب میں ہے۔

موسیٰ بن عقبہ فاضلہ ثقہ قال ابن سعد کان ثقہ ثبنا کثیر الحدیث (43)

ابن سعد نے کہا کہ موسیٰ بن عقبہ کثیر الحدیث اور قابل اعتماد راوی تھے۔

کتب اسماء الرجال کے ان حوالہ جات سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ یہ حدیث ثقہ راویوں

سے مروی ہے جس میں واضح طور پر منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین قرآن فاتحہ

خلف الامام سے لوگوں کو منع فرماتے تھے۔

امیر المؤمنین حضرت سیدنا فاروق اعظمؓ

حضرت عمر بن خطابؓ سابقون الاولون صحابہ کرامؓ میں سے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے آپ

کی فضیلت میں بہت سی احادیث بیان فرمائیں جن میں سے بعض کا تعلق آپ کے علمی

خصائص سے ہے۔ ایک حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا۔

لو کان نبی بعدی لکان عمر بن الخطاب

یعنی اگر میرے بعد نبوت جاری ہوتی تو عمر بن خطابؓ نبی ہوتے۔ ایک اور حدیث میں

آپ ﷺ نے فرمایا۔ ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه (44)

بے شک اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل پر حق جاری کر دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی کم و بیش اکیس آیات آپ کی رائے کے موافق نازل فرمائیں
اسی لئے آپ کو "الموافق رایہ بالوحی والکتاب" کہا جاتا ہے۔ یعنی آپ کی رائے
کے موافق وحی اور کتاب نازل ہوئی۔

حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے بعد جن دوصی بہ کریم کی خصوصی اقتداء
کرنے کا حکم فرمایا ان میں سے دوسرے حضرت عمر فاروقؓ ہیں۔ (45)
جامع ترمذی میں روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔

اقتدوا بالمدین من بعدی من اصحابی ابی بکر و عمر (46)
میرے بعد میرے صحابہ میں ابوبکر اور عمر کی اقتداء کرنا۔

آپ کا شمار عہد رسالت کے مفتیان مدینہ میں بھی ہوتا ہے۔
قرآنہ خلف الامام کے بارے میں آپ کی کیا رائے تھی اس سے متعلق مصنف عبدالرزاق
میں ہے کہ آپ لوگوں کو قرآنہ خلف الامام سے منع فرماتے۔ (47)
فاتحہ خلف الامام کے بارے میں حضرت عمر فاروقؓ کے عمل کا ذکر امام محمد بن حسن الشیبیؒ
(م 189ھ) نے موطا میں اس طرح فرمایا ہے۔

قال محمد اخبرنا داؤد بن قیس الفراء اخبرنا محمد بن عجلان ان عمر
بن الخطاب قال لیت فی فم الذی یقرء خلف الامام حجرا (48)

امام محمد بن حسنؒ فرماتے ہیں کہ ہم سے داؤد بن قیس نے بیان کیا، اور وہ فرماتے ہیں کہ
حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ کاش امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کے منہ میں پتھر ہوں۔
اس روایت کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

آپ کے متعلق امام ذہبیؒ لکھتے ہیں کہ وکان من اذکیاء العالم وہ اذکیاء علم میں سے تھے۔
امام دارقطنی (م 385ھ) نے آپ کے متعلق لکھا ہے من الثقات الحفاظ (49)

کہ یہ محدث ثقات میں سے ہیں ابن تغری (م 874ھ) نے آپ کے متعلق روایت کیا ہے
کہ امام ابو یوسف کی وفات کے بعد علم کی ریاست آپ پر ختم ہو گئی، ابو عبید نے کہا کہ آپ
سے زیادہ میں نے کسی کو قرآن مجید کا علم نہیں پایا۔ اس کے علاوہ آپ فرماتے ہیں۔
وکان اماما فقیہا محدثا مجتہدا ذکیا (50)

یعنی آپ امام فقیہ، محدث عصر، مجتہد اور ذکی تھے۔

اس حدیث کے دوسرے راوی داؤد بن قیس ہیں۔ یہ بھی صالح الحدیث، حافظ اور ثقہ تھے۔
تفصیل کے لئے تقریب التہذیب، تہذیب التہذیب اور خلاصہ تہذیب التہذیب الکمال کا
مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔ (51)

محمد بن عجلان اس حدیث کے تیسرے راوی ہیں۔ آپ بھی صادق، عابد، فقیہ ممتاز،
حافظ حدیث اور پیشوائے حدیث تھے۔ آپ کا شمار بھی ثقہ راویوں میں ہوتا ہے۔ تفصیل
کے لئے یہ کتب اسماء الرجال دیکھی جاسکتی ہیں۔ سنن الکبریٰ للبیہقی، تذکرہ الحفاظ للذہبی،
تقریب التہذیب لابن حجر اور تہذیب التہذیب لابن حجر۔ (52)

احوال الرجال کے اس جائزے سے ثابت ہوتا ہے کہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں اور
ان کی یہ روایت قاطعاً قبول ہے۔

امیر المؤمنین سیدنا حضرت علی المرتضیٰؓ

بچوں میں سب سے پہلے آپؓ نے اسلام قبول کیا۔ اس وقت آپ کی عمر دس برس تھی، آپؓ
بھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہمیشہ رہے۔ داماد ہونے کے ناطے سے آپؓ آنحضور ﷺ کی
گھر بیواور بہر کی زندگی سے وابستہ رہے۔ صحابہ کرامؓ میں آپؓ کا علمی مقام و مرتبہ بہت بلند تھا۔
آپ اپنے بارے میں خود فرماتے ہیں۔

قرآن مجید کی کوئی آیت ایسی نہیں جس کے بارے میں مجھے یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کس بارے میں نازل ہوئی کہاں نازل ہوئی اور کس طرح نازل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ احسان ہے کہ اس نے مجھے قلب سیم، عقل و شعور اور زبان گویا عطا فرمائی۔ (53)

حضرت عبداللہ سے مروی ہے کہ آپ اہل مدینہ میں علم قضاء کے سب سے بڑے عالم تھے۔ صحیح مسلم میں روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔

انا تارک فیکم ثقلین اولہما کتاب اللہ و اہل بیٹی۔ (54)

میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں، ان میں سے ایک اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اور دوسری میری اہل بیت ہے۔ (اہل بیت نبی سے مراد آل علی، آل عقیل، آل جعفر اور آل عباس ہیں)

قرآن خف الامام سے متعلق آپ کا مستند قول یہ ہے کہ آپ نے اس عمل کو خد فطرت قرار دیا چنانچہ مصنف عبدالرزاق میں ہے۔

عبدالرزاق عن داود بن قیس عن محمد بن عجلان قال قال علی من قرأ مع الامام فلیس عسی الفطرة (55) امام عبدالرزاق داؤد بن قیس سے روایت کرتے ہیں اور وہ محمد بن عجلان سے روایت ہیں اور فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جس شخص نے امام کے پیچھے قرأت کی وہ فطرت یعنی اسلام کے طریقے پر نہیں ہے۔ اس روایت کے بھی تین راوی عبدالرزاق، داؤد بن قیس اور محمد بن عجلان ہیں اور یہ تینوں راوی ثقہ ہیں۔ لہذا ان کی روایت بھی قابل قبول ہے۔

خف ثلاثہ کے اقوال کے بعد چند اور جلیل القدر صحابہ کرامؓ کے رشادات بھی پیش کئے جاتے ہیں تاکہ قرأت فتح خلف، امام کے بارے میں حضور اکرم ﷺ کے ارشادات اور عمل کی مزید وضاحت ہو سکے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ

آپ حضرت عمر فاروقؓ کے صاحبزادے ہیں، آپ کے بارے میں رسول اکرم ﷺ نے فرمایا۔ "اری عبد اللہ رجلاً صالحاً" (56) یعنی میں عبداللہ بن عمر کو صالح آدمی پاتا ہوں۔ قرأت فاتحہ خلف الامام کے متعلق آپ کا یہ قول امام مالکؒ نے کا یوں نقل کیا ہے۔

حدثنی یحیی عن مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان اذا سئل هل یقرأ احد خلف الامام قال اذا صلی احدکم خلف الامام فحسبہ قراءة الامام واذا صلی وحده فلیقرأ قال وکان عبد اللہ بن عمر لا یقرأ حلف الامام (57)

حضرت امام مالکؒ حضرت نافع سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے جب یہ سوال کیا جاتا تھا کہ سورۃ فاتحہ امام کے پیچھے کوئی نمازی پڑھ سکتا ہے تو اس کے جواب میں فرماتے کہ جب کوئی شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت ہی اس کے لئے کافی ہے۔ البتہ جب کوئی اکیلا نماز پڑھے تو اسے سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے۔

یہ روایت بھی صحیح ہے۔ اس کے راوی بھی ثقہ ہیں۔ سب سے پہلے امام مالکؒ ہیں جنہوں نے اس قول کو نقل کیا۔ آپ کے ثقہ ہونے میں کس کو کلام ہو سکتا ہے؟ امام بخاری نے آپ کے متعلق فرمایا ہے کہ وہ اصح الاسانید کلہا مالک عن نافع عن ابن عمر (58) یعنی امام مالکؒ کی صحیح ترین سند یہ ہے۔ مالک عن نافع بن عمر، اس سے قوی سند کہاں ملتی ہے۔ یہ روایت بھی اسی سند سے مروی ہے۔ امام ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ آپ کے حجت اور صحیح الراوی ہونے پر آپ کی دیانت و عدالت اور اتباع سنت پر تمام آئمہ حدیث کا اتفاق ہے۔ (59) عدا مد ابن حجر عسقلانی آپ کے متعلق لکھتے ہیں۔ رأس المظنین و کبیر المثنیین (60)۔ یعنی آپ متقین کے سردار اور بہت بڑے قابل اعتماد شخص تھے۔ امام ذہبیؒ نے حضرت نافع

کے ترجمہ میں بھی اس سند کو صحیح ترین قرار دیا ہے۔ (61) بہر حال اس روایت میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بڑی صراحت سے فرمایا ہے کہ نمازی امام کے پیچھے قراءۃ فاتحہ نہ کرے ابنتہ انفرادی حالت میں ضرور پڑھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

آپ کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے آغاز اسلام کے وقت اسلام قبول کیا، روایات کے مطابق آپ نے چھٹے نمبر پر اسلام قبول کیا۔ آپ اپنے اسلام قبول کرنے کا واقعہ خود یوں روایت کرتے ہیں کہ ایک روز مکہ مکرمہ کے نواح میں رسول اللہ ﷺ اور حضرت بوکر صدیقؓ ان کے پاس سے گزرے اور میں اس وقت عقبہ بن ابی معیط کے مویشی چرا رہا تھا جب آپ میرے پاس پہنچے تو آپ نے کہا اولڑ کے کیا تمہارے پاس ہمارے پینے کے لئے دودھ ہوگا تو میں نے کہا میرے پاس یہ دنٹ کسی کی انت میں ہذا میں ان کا دودھ نہیں پلا سکتا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس کوئی جوان اونٹنی ہے جس نے کسی دنٹ سے جفتی نہ کی ہو میں نے عرض کی ہاں۔ پھر آپ اس اونٹنی کے پاس گئے اس کے تھن پر اپنا دست مبارک پھیرا اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی جس پر اونٹنی کا تھن دودھ سے بھر گیا پھر انہوں نے دودھ نوش فرمایا، اس کے بعد آپ نے تھن کو اپنی اصل حالت پر آنے کو کہا جس پر تھن سکر گیا۔ یہ دیکھ کر میں نے عرض کیا مجھے یہ کلمات سکھا دیجئے۔ آپ نے فرمایا:-

فانک غلیم معہم (62) بے شک تم تعلیم یافتہ لڑکے ہو۔

رسول اللہ ﷺ کے ان کلمات سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی فقاہت اور مسئل کو سمجھنے کی صلاحیت کا اظہار ہوتا ہے، قبولیت اسلام کے بعد آپ نے دین کو کتنا اور کس حد تک سمجھا، اس کا اظہار رسول کرم ﷺ کی اس حدیث مبارکہ سے ہوتا ہے جسے حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے روایت کیا، فرمایا گیا۔

دیگر صحابہ کرامؓ کی طرح اس عظیم فقیہ صحابی کا قراءۃ خلف الامام کے بارے عدم قراءۃ فاتحہ خلف الامام کا نظریہ تھا۔

چنانچہ، امام ابن ابی شیبہؒ اور دیگر محدثین نے آپ کی اس روایت کو نقل کیا ہے۔

حدثنا ابو الاحوص عن منصور عن ابی وائل قال جاء رجل الى عبد اللہ بن مسعود فقال اقروا حلف الامام فقال له عبد اللہ ان فی الصلوۃ شعلا و سیکفیک ذاک الامام (69)

امام ابو بکر بن ابی شیبہؒ کہتے ہیں کہ ہم سے ابو الاحوص نے روایت بیان کی اور انہوں نے منصور اور انہوں نے ابو وائل سے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے سوال کیا کہ کیا میں امام کے پیچھے قراءت کر سکتا ہوں؟ تو عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا نماز میں دلی توجہ درکار ہے۔ پس تجھ کو امام کی قراءۃ کافی ہے۔ اس روایت کے چار روادی ہیں اور سب ثقہ ہیں۔

اول: امام ابو بکر بن ابی شیبہؒ: امام ذہبی نے آپ کے متعلق فرمایا کہ آپ فن حدیث میں بے مثال اور بے عدیل حافظ حدیث اور صدوق ہیں (70)

ابن حجر کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ حافظ اور ثقہ تھے۔ (71)

دوم: ابو الاحوص: ان کا مکمل نام سلام بن سیم ہے۔ آپ کے متعلق بھی علامہ ذہبی لکھتے ہیں۔ آپ ممتاز حافظ حدیث اور ثقہ ہیں۔ (72)

سوم منصور بن معتمر: آپ بھی تمام محدثین کے نزدیک متفقہ طور پر ثقہ تھے، چنانچہ آپ کے متعلق علامہ ذہبی کا یہ قول ہے کہ آپ ممتاز حافظ حدیث و حجت اور بلند پایہ عالم تھے۔ ابن مہدی کے نزدیک کوفہ میں آپ سے بڑھ کر کوئی حافظ نہ تھا۔ (73) ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ منصور ثقہ و ثبت و کان لا بدلس (74) منصور قابل اعتماد ثقہ راوی ہیں

دیگر صحیحہ کرم کی طرح اس عظیم فقیہ صحابی کا قرأت خف الامام کے بارے میں عدم قرأت فاتحہ خلف الامام کا نظریہ تھا۔

چنانچہ امام ابن ابی شیبہ اور دیگر محدثین نے آپ کی اس روایت کو نقل کیا ہے۔

حدثنا ابو الاحوص عن منصور عن ابي وأنزل قال جاء رجل الى عبد الله بن مسعود فقال اقروا خلف الامام فقال له عبد الله ان في الصورة شعلا و سیکمیک ذاک الامام (69)

امام ابو بکر بن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ ہم سے ابو الاحوص نے روایت بیان کی اور انہوں نے منصور اور انہوں نے ابو داؤد سے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے سوال کیا کہ کیا میں امام کے پیچھے قرأت کر سکتا ہوں؟ تو عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا نماز میں دلی توجہ درکار ہے۔ پس تجھ کو امام کی قرأت کافی ہے۔

اس روایت کے چار راوی ہیں اور سب ثقہ ہیں۔

اول۔ امام ابو بکر بن ابی شیبہ: امام ذہبی نے آپ کے متعلق فرمایا کہ آپ فن حدیث میں بے مثال اور بے عدیل حافظ حدیث اور صدوق ہیں (70)

ابن حجر کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ حافظ اور ثقہ تھے۔ (71)

دوم: ابو الاحوص: ان کا مکمل نام سلام بن سلیم ہے۔ آپ کے متعلق بھی علامہ ذہبی لکھتے ہیں۔ آپ ممتاز حافظ حدیث اور ثقہ ہیں۔ (72)

سوم: منصور بن معتمر: آپ بھی تمام محدثین کے نزدیک متفقہ طور پر ثقہ تھے، چنانچہ آپ کے متعلق علامہ ذہبی کا یہ قول ہے کہ آپ ممتاز حافظ حدیث و حجت اور بلند پایہ عالم تھے۔ ابن مہدی کے نزدیک کوفہ میں آپ سے بڑھ کر کوئی حافظ نہ تھا۔ (73) ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ منصور ثقہ و ثبت و کان لا یدلس (74) منصور قابل اعتماد ثقہ راوی ہیں

اور تدیس نہیں کرتے، ابو حاتم نے بھی آپ کو ثقہ قرار دیا ہے (75) علامہ صفی الدین خزرخی (م 923ھ) نے آپ کے متعلق لکھا ہے۔

احد اعلام المشاهیر قال ابو حاتم عمن لا یحبط ولا یدلس قال العجلی ثقہ نب (76) منصور بن ہذیل پایہ علماء میں سے ایک ہیں ابو حاتم نے کہا کہ آپ متقی تھے، حدیث میں غلط (یعنی اپنی طرف سے الفاظ ملانا) اور تدیس نہیں کرتے تھے۔ عجلیؒ نے کہا کہ آپ با اعتماد ثقہ تھے۔

چہرہ رم: ابو داؤد شقیق بن سلمہ: آپ کے متعلق علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے۔ ابو داؤد شقیق بن سلمہ ثقہ یعنی آپ ثقہ ہیں (77) علامہ ابن حجر نے ابو داؤد کے متعلق دیگر محدثین کے اقوال بھی نقل کئے ہیں چنانچہ ابن معین، امام ذہبی، ابن سعد و ابن حبان نے ابو داؤد کو ثقہ کہا ہے، ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ ابو داؤد کے ثقہ ہونے پر اجماع ہے۔ (78) اس روایت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ قرأت فاتحہ خف امام کی کوئی گنجائش نہیں خواہ نماز سڑی ہو یا جہری مقتدی کے لئے نماز میں سورۃ فاتحہ یا کسی اور سورۃ کی قرأت جائز نہیں۔ یہ خیال کہ یہاں سورۃ فاتحہ کا ذکر نہیں صحیح نہیں کیوں کہ جب یہاں مصطفیٰ قرۃ کی نفی کی گئی ہے تو لزوم مقتدی کی نفی ہوگی کیوں کہ یہ مسلمہ اصول ہے کہ عام کی نفی خاص کی نفی کو مستلزم ہے۔ اس روایت کے علاوہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کے دیگر آثار، موطا امام محمد اور سنن الکبریٰ للبخاری میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔ (79)

حضرت جابر بن عبد اللہؓ

حضرت جابر بن عبد اللہؓ کا شمار بھی فقیہ جلیل اقدار صحابہ کرامؓ میں ہوتا ہے۔ امام ترمذی نے سورۃ فاتحہ خلف الامام کے متعلق آپؓ کا یہ قول نقل کیا ہے۔

حدثنا اسحاق بن موسى الانصاری نا معن نا مالک عن ابی نعیم وھب بن کبیساف انه سمع جابر بن عبد اللہ یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیہا یام القرآن قسم یصل الا ان یكون وراء الامام هذا حدیث حسن صحیح (80) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم سے اسحاق بن موسیٰ نے ان سے معن نے ان سے مالک نے ان سے ابو نعیم نے وھب بن کبیساف نے روایت کیا کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ جو کوئی نماز پڑھے اور سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس نے نماز نہ پڑھی مگر یہ کہ وہ شخص امام کے پیچھے ہو۔

اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ جس کی تصدیق و توثیق امام ترمذی نے ہذا حدیث حسن صحیح۔ (یہ حدیث حسن اور صحیح ہے) فرما کر دی ہے۔ اس روایت کو امام مالک نے موطا میں بھی نقل کیا ہے۔ امام شافعی موطا امام مالک کے متعلق فرماتے ہیں۔

اصح الکتاب بعد کتاب اللہ موطا امام مالک۔ قرآن مجید کے بعد صحیح ترین کتاب موطا امام مالک ہے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (م 1176ھ) (برصغیر پاک و ہند کے تمام علم و اہل سنت اور اہل حدیث کے استاذ حدیث ہیں) موطا کے متعلق مزید لکھتے ہیں کہ امام مالک اور ان کے موافقین کی رائے کے مطابق موطا کی تمام احادیث صحیح ہیں اور دوسرے محدثین کی رائے کے موافق اس کی کوئی مرسل اور منقطع حدیث ایسی نہیں کہ دیگر طرق سے اس کی سند متصل نہ ہوئی ہو۔ پس اس کی وجہ سے موطا کی تمام احادیث صحیح ہیں۔ (81)

حضرت زید بن ثابتؓ

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں فرائض (علم اور اہانت) کو سب سے زیادہ جاننے والے زید بن ثابتؓ ہیں۔ آپ عہد رسالت میں بھی فتویٰ دیتے۔ آپ نے صرف 17 دنوں میں عبرانی یا سریانی زبان سیکھی۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نہ صرف اپنے عہد خلافت میں آپ سے مشورہ لیتے بلکہ آپ نے تدوین قرآن کی اہم ذمہ داری بھی آپ ہی کے سپرد کی تھی۔

حضرت سلیمان بن یسارؓ (م 104ھ) سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ، حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت علیؓ فقیہ، فتویٰ اور فرائض میں حضرت زید بن ثابتؓ پر کسی کو مقدم نہیں کرتے اور آپ فقیہ، وفتویٰ کے رئیس تھے۔ حضرت عمر فاروقؓ ہر سفر میں آپ کو اپنا نائب مقرر فرماتے۔

حضرت مسور سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا علم چھ اشخاص تک منتہی ہوتا ہے، ان میں سے ایک حضرت زید بن ثابتؓ ہیں۔ (82)

قرآنہ خلف الامام سے متعلق آپ کی رائے کو امام مسلم نے یوں روایت کیا ہے، فرماتے ہیں۔ حدثنا یحییٰ بن یحییٰ بن ایوب وقتیبہ بن سعید و ابن حجر قال یحییٰ بن یحییٰ انا وقال الاخرون نا اسماعیل و هو ابن جعفر بن یزید بن خصیفہ عن ابی قسبط عن عطاء بن یسار انه اخبره انه سال زید بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام فی شئ (83)

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ہم سے یحییٰ بن یحییٰ بن ایوب وقتیبہ بن سعید اور ابن حجر نے، یحییٰ بن یحییٰ نے کہا کہ ہم سے حدیث بیان کی اور دوسروں نے کہا کہ ہم سے حدیث بیان کی، اسماعیل بن جعفر بن یزید بن خصیفہ نے ان سے ابن قسبط نے اور ان سے عطاء بن یزید نے روایت کیا، انہوں نے زید بن ثابتؓ سے کہ امام کے ساتھ قرآنہ کرنے یا نہ کرنے کے بارے میں سوال کیا۔ آپ نے فرمایا امام کے ساتھ نماز میں قرآنہ نہیں کی جاسکتی۔

یہ روایت بھی صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

امام ابو جعفر طوسی نے ایک اور روایت میں نقل کی ہے جس میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ، جابر بن عبداللہؓ، زید بن ثابتؓ کے قول کو نقل کیا گیا ہے۔ فرماتے ہیں۔

حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني حيو بن شريح عن بكر بن عمرو و عن عبيد الله بن مقسم انه سأل عبد الله بن عمر و زید بن ثابت و جابر بن عبد الله فقالوا لا تقروا خلف الامام في شئ من الصلوات (84) عبيد الله بن مقسم بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ، زید بن ثابتؓ اور جابر بن عبداللہؓ نے قرأت خلف الامام کے متعلق پوچھا ان سے سب نے یہی جواب دیا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں قرأت نہ کرو۔

یہ احادیث و آثار شیعہ نمونہ از خروارے کے مصداق ہیں وگرنہ بہت سی ایسی احادیث و آثار کتب احادیث میں موجود ہیں۔ جن میں مقتدی کے سنے امام کے پیچھے قرأت فاتحہ کی ممانعت کا ذکر موجود ہے۔ امام ابو جعفر طوسی نے شرح معانی الآثار میں بھی کثیر احادیث و آثار ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے۔ یہ صرف چند صحابہ کے اقوال نہیں بلکہ عدم قرأت فاتحہ خلف الامام پر صریح کراہی کا اجماع ہے۔ فقد اجمعوا علی ترک القراءۃ خلف الامام (85) یعنی امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھنے پر صحابہ کا اجماع ہے۔

غیر مقلدین کی طرف سے ایک سواں چیلنج کے طور پر پیش کیا جاتا ہے جس کی تفصیل یوں ہے کہ اس مسئلہ میں اہل حدیث کے ذمہ ہے کہ وہ ثابت کریں کہ امام کے پیچھے الحمد پڑھنا جس کے بغیر نماز نہیں ہوتی وراحتناف کے ذمہ یہ ہے کہ وہ خاص لفظ فاتحہ یا الحمد دکھائیں یعنی کہ امام کے پیچھے الحمد نہ پڑھو یا الحمد پڑھو بغیر نماز صحیح ہے ہر دو فریق کو خاص لفظ فاتحہ دکھانا ہوگا لفظ قرأت کا نہیں، ثبوت قرآن شریف اور حدیث صحیح مرفوع، متصل صحاح ستہ و ماوافق بہ سے ہر فریق کو پیش کرنا ہوگا۔ (86)

غیر مقلدین کا یہ شرط لگانا کہ احناف خاص لفظ فاتحہ یا الحمد کا دکھائیں یہ مطالبہ عقل و نقل کے خلاف ہے جب کہ احادیث رسول اکرم ﷺ میں سورۃ فاتحہ کے اور بھی متعدد نام منقول ہیں تو پھر خاص فاتحہ کے نام کا مطالبہ کس خوف کی بناء پر کیا جاتا ہے، کیا غیر مقلد یہ دکھائیں گے کہ سورۃ فاتحہ کا نام صرف فاتحہ یا الحمد ہی ہے اور کوئی نہیں؟

کیا خاص لفظ فاتحہ کا مطالبہ عدم وجوب فاتحہ خلف الامام کے لئے قرآن و حدیث صحیح مرفوع متصل صحاح ستہ و ماوافق بہا سے ثابت ہے؟ اگر قرأت یا ام القرآن یا ام الکتاب کے الفاظ سے عدم وجوب فاتحہ خلف الامام کا ثبوت میسر نہیں ہوتا تو پھر یہ بتائیں کہ اگر کسی مسلمان نے یہ کہا کہ اگر اللہ کی قسم میں نے آج سوتے وقت خاص سورۃ فاتحہ ضرور پڑھوں گا اگر وہ ام القرآن یا ام الکتاب کی قرأت کر کے سو گیا تو کیا وہ حادث ہوگا یا نہیں۔ ایسے ہی اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ اگر میں نے آج سوتے وقت خاص سورۃ فاتحہ نہ پڑھی تو میری بیوی کو طلاق۔ تو یہ شخص ام القرآن یا ام الکتاب کی قرأت کر کے سو گیا تو آیا اس قرأت سے اس کی طلاق واقع ہوگی یا نہیں۔

یہ جو کہا گیا ہے کہ لفظ قرأت نہیں دکھانا نہیں ہوگا یہ پابندی کیوں اور کس لئے۔ کیا یہ بھی قرآن و حدیث صحیح مرفوع متصل صحاح ستہ و ماوافق بہا سے ثابت ہے کہ لفظ قرأت کا مصداق سورۃ فاتحہ نہیں ہو سکتی جس کی شرط غیر مقلد ہم پر لگا رہے ہیں۔ جب سورۃ فاتحہ پر قرأت کا لفظ حدیث سے ثابت ہے تو پھر انکار کرنے اور شرط لگانے کی کیا حاجت رہی۔ جب احادیث صحیحہ سے عام قرأت کی نفی ثابت ہے تو خاص سورۃ فاتحہ کی نفی کیوں ثابت نہیں ہوگی۔ فافہم و تدبر

حدیث حضرت عبادہ بن الصامتؓ کی توضیح

قائلین (اہل حدیث) قرآن فاتحہ خف، امام کے نزدیک قرآن فاتحہ کی سب سے قوی صحیح اور جواب دہ دلیل حدیث عبادہ بن الصامتؓ ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں۔ عن عبادہ بن الصامتؓ ان رسول اللہ ﷺ قال لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب۔ (87)

حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوتی۔

قائلین فاتحہ خف الامام کے نزدیک اس حدیث میں لفظ من استعمال ہوا ہے جو عمومیت کا ذمہ دہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ من عام ہے۔ اس میں ہر نمازی داخل ہے خواہ وہ امام ہو یا مقتدی یا منفرد ان سب کے لئے سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے اور اس کے بغیر نماز فاسد، ہر باد، ضائع، ردی اور باطل ہوتی ہے۔

عماء اہل سنت اس ضمن میں یہ بیان کرتے ہیں کہ اگرچہ اس حدیث کو محدثین نے صحیح لکھا ہے لیکن صحیح ہونے کے باوجود قائلین کا دعویٰ اس سے ثابت نہیں ہوتا کیوں کہ ان کا مدعا فرضیت قرآن فاتحہ خف الامام ہے اور فرضیت دلیل قطعی کے بغیر ہرگز ثابت نہیں ہوتی اور قطعی دلیل میں نص قرآنی قطعی الدلالت، حدیث متواتر اور اجماع امت شامل ہے۔

حدیث عبادہ بن الصامتؓ اگرچہ صحیح ہے لیکن یہ متواتر نہیں خبر واحد ہے اور خبر واحد ظن کا فائدہ دیتی ہے نہ کہ قطعی حکم کا۔

دوسری بات یہ کہ اس حدیث میں صراحۃً قرآن مقتدی کا کوئی ذکر نہیں اور نہ ہی اس میں کوئی ایسا لفظ ہے جس کا معنی خف الامام کے ہوں محض کلمہ من کے عموم سے استدلال صحیح نہیں لہذا مقتدی کے لئے قرآن سورۃ فاتحہ کی فرضیت کے لئے قطعی دلیل کی ضرورت ہے۔ مبہمات سے اس کا ثبوت نہیں دیا جاسکتا۔

عربی میں کلمہ من کا استعمال عمومیت کے لئے ہی نہیں ہوتا بلکہ عمومیت کے علاوہ شرط و استفہام و موصول موصوف اور خصوص کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے لہذا جیسے موقع محل ہو اس کے موافق استعمال ہوتا ہے۔ قرآن مجید اور احادیث رسول اللہ ﷺ کی بیشتر مثالیں موجود ہیں۔ اس ضمن میں علامہ حسام الدین محمد بن محمد بن عمرؒ (م 644ھ) کی الحسامی، عدم صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعودؓ (م 747ھ) کی التلویح، علامہ سعد الدین تفتازانیؒ (م 792ھ) کی التوضیح، علامہ جلال الدین سیوطیؒ (م 911ھ) کی الاتقان جلد اول اور علامہ احمد جیون (م 1130ھ) کی نور الانوار کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔

قائلین (اہل حدیث) فاتحہ برعم خود حدیث عبادہ کے کلمہ من کی عمومیت سے نص قرآنی "وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاَنْصِتُوا" جو حدیث کے مطابق خاص مقتدی کے حق میں نازل ہوئی ہے، کی تخصیص خبر واحد سے کرتے ہیں لیکن خبر واحد کے عموم کی تخصیص کتاب اللہ سے کیوں نہیں کرتے جب کہ اس کی تائید میں احادیث صحیحہ موجود ہیں جو خاص مقتدی کے حق میں وارد ہوئی ہیں جیسے مصنف عبد الرزاق میں روایت ہے۔

من كان له امام فان قرأه الامام له قرأه

یعنی جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو امام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت ہے۔

قائلین فاتحہ کے نزدیک اگر اس حدیث سے قرآن فاتحہ مقتدی پر فرض ہے جس کا اس حدیث میں ذکر تک نہیں تو جس کا ذکر ہے اس کو سورۃ فاتحہ کے ساتھ کیوں نہیں ملایا جاتا؟ یعنی دیگر سورۃ یا چند آیات جن کو امام صاحب پڑھتے ہیں ان کا پڑھنا بھی مقتدی کے لئے فرض کیوں نہیں؟ جب کہ احادیث صحیحہ میں ان کے پڑھنے کا بھی حکم ہے۔

ذیل میں تین احادیث اس کے ثبوت میں پیش کی جا رہی ہیں۔ جس سے یہ بات واضح ہوگی کہ نمازی کے لئے سورۃ فاتحہ کے ساتھ دوسری کسی سورۃ یا چند آیات کا پڑھنا بھی ضروری ہے۔

(1) سنن ابی داؤد و سنن نسائی میں روایت ہے۔

عن عباده بن الصامتؓ قال قال رسول الله ﷺ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا . اسناد صحیح (88)

حضرت عباده بن الصامتؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ کچھ زیادہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں۔

(2) سنن ابی داؤد میں ہے۔

عن ابی سعید خدریؓ قال امرنا ان نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر . اسناد صحیح (89)

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ جو آسان ہو قرآن سے پڑھیں۔

(3) عن ابی هريرة قال امرني رسول الله ﷺ ان انادي انه لا صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد (90)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں لوگوں کو کہوں کہ نماز جائز نہیں ہوتی بغیر سورۃ فاتحہ اور کچھ زیادہ یعنی اور سورۃ کے سوا۔

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے لئے سورۃ فاتحہ اور سورۃ فاتحہ کے علاوہ کوئی اور سورۃ یا چند آیات پڑھنا ضروری ہیں۔

یہ بھی واضح اور روشن ہے کہ نمازی دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک منفرد یعنی تنہا نماز پڑھنے والا اور دوسرا مقتدی یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنے والا۔ اہل سنت و جماعت کے نزدیک ان احادیث کا مصداق منفرد نمازی یا امام ہے کیوں کہ امام کی حیثیت بھی منفرد کی سی ہوتی ہے اور یہ دونوں بالذات نمازی ہیں کسی کے تابع نہیں۔ جب کہ مقتدی امام کے تابع ہے یہی وجہ ہے کہ امام کی نماز میں اگر کسی غلطی کی وجہ سے فساد آجائے تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے۔

ایسا نہیں ہوتا کہ مقتدی کی نماز میں فساد آنے کی وجہ سے امام کی نماز بھی فاسد ہو جائے۔

مقتدی کے لئے تو حکم خداوندی ہے۔ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا (91)

جب قرآن پڑھا جائے تو خوب کان لگا کر خاموشی سے سنو۔ اہل سنت اس نص قطعی پر عمل کرتے ہوئے امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ اور دوسری کوئی سورۃ وغیرہ پڑھنا جائز نہیں سمجھتے اور

غیر مقلد (وہابی) سورۃ فاتحہ کو امام کے پیچھے پڑھنا فرض جانتے ہیں اس لئے حدیث عباده بن الصامتؓ میں وہ کلمہ حق ہے جو عمومیت کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ جس کی عمومیت

یہ سے فاتحہ خلف الامام کی فرضیت ثابت ہو رہی ہے لیکن غیر مقلد نجدیوں کو غور کرنا چاہیے کہ

حدیث عباده بن الصامتؓ میں کلمہ حق کی عمومیت کی بناء پر فاتحہ خلف الامام کی فرضیت ثابت

ہوتی ہے تو یہی کلمہ سنن ابی داؤد اور سنن نسائی کی حدیث میں بھی موجود ہے جس میں

سورۃ فاتحہ کے ساتھ کوئی سورۃ وغیرہ پڑھنے کا بھی ارشاد موجود ہے، اس کے پڑھنے کو بھی

فرض کہنا چاہیے تھا صرف فاتحہ خلف الامام کو ہی فرض کیوں تسلیم کیا گیا۔ سورۃ فاتحہ کے ساتھ

دوسری کوئی سورۃ کلمہ من کی عمومیت میں کیوں شامل نہیں کی گئی؟ اس کی وضاحت نص قطعی

سے مبرہن و مدلل ہونی چاہیے؟

حدیث عباده بن الصامتؓ کے متعلق اہل سنت کا یہ نظریہ ہے کہ یہ حدیث منفرد نمازی

کے لئے ہے۔ یہ وہ نظریہ ہے کہ جس کے امام شافعیؒ اور امام بخاریؒ کے اساتذہ بھی قائل تھے۔

چنانچہ سنن ابی داؤد میں ہے کہ حضرت سفیان بن عیینہ (م 198ھ، امام شافعیؒ کے استاد)

فرماتے ہیں کہ یہ حدیث لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اس شخص کے لئے

(لمن يصلي وحده) جو تنہا نماز پڑھتا ہو یعنی یہ حدیث مقتدی کے حق میں نہیں کیونکہ وہ

امام کے تابع ہو کر نماز پڑھتا ہے۔ (92)

امام بخاریؒ کے استاد محترم حضرت امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ :-

معنى قول النبي ﷺ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده۔

اس حدیث کے معنی ہیں کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ یہ حدیث مقتدی کے حق میں نہیں بلکہ اس نمازی کے لئے ہے جو اکیلا نماز پڑھتا ہو۔ امام احمد بن حنبلؒ نے اس حدیث کو حضرت جابرؓ کی حدیث سے اخذ کیا ہے (یہ حدیث پہلے ذکر کی جا چکی ہے) حضرت جابرؓ کا شمار اکابرین صحابہؓ میں سے ہوتا ہے اور انہوں نے اس حدیث کا مطلب بیان فرمایا ہے کہ اگر امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو اس مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ اس وضاحت کے بعد اہل سنت و جماعت کا نظریہ روز روشن کی طرح واضح ہو جاتا ہے کیوں کہ حدیث عبد بن الصامتؓ صرف اس نمازی کے لئے ہے جو بذات نمازی ہو یعنی منفرد اور امام ہو اور کسی نمازی کے لئے نہیں۔

آخر میں پھر ایک پہلو جو قہر توجہ اور راقی فہم ہے عرض کر دینا مناسب سمجھتا ہوں وہ یہ حضور ﷺ نے اپنی امت کو اپنی آخری عمر شریف میں وصیت فرمائی کہ تم پر خلفاء راشدین کے طریقہ پر چلنا ضروری ہے۔

چنانچہ حضرت عرابؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے ایک روز ہمیں نماز پڑھائی پھر آپ ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور نہایت ہی بلیغ وعظ فرمایا جس سے ہمارے آنسو جاری ہو گئے اور دل ڈر گئے، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ شہید یہ الوداعی واعظ ہے لہذا ہمیں کچھ وصیت فرمادیں۔

حضور ﷺ نے فرمایا۔ او صیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعة وان کان عبدا حبشیاً قالہ من یعش مکم بعدی فیسری اختلافا کثیرا فعلیکم بسنی وسنة الخلفاء الراشدین المہدیین تمسکوا بہا وعضوا علیہا بالنواجذ (93)

حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا میں تمہیں اللہ تعالیٰ کے ڈرنے اور حاکم کی بات سننے اور اس کے حکم کی تعمیل کرنے کی وصیت فرماتا ہوں اگرچہ وہ حاکم غلام حبشی ہی کیوں نہ ہو پس جو شخص

میرے بعد زندہ رہے گا پس یقیناً وہ بہت سے اختلافات دیکھے گا لہذا تم میری اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو مضبوطی سے پکڑو مزید تاکید فرمایا جیسے دانتوں سے شنی مضبوط پکڑی جاتی ہے۔

یوں ہی رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین کی سنت کو عملاً مضبوطی سے پکڑو اور جو رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین کی سنت کے خلاف ہو اس سے اجتناب کرو۔

حفظ ابن حجر عسقلانی نے بھی تخیف الحیر میں یہ حدیث نقل کی ہے۔

علیکم بسنی وسنة الخلفاء الراشدین من بعدی (94)

علاوہ ازیں ابن ماجہ، ترمذی، ابن حبان، ابی کم، احمد میں بھی یہ حدیث موجود ہے اور بزار نے اسے صحیح فرمایا ہے۔

نیز حضور پر نور سید عالم ﷺ نے شیخین کے بارے میں حکم فرمایا ہے کہ اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر (95) یعنی میرے بعد ابوبکرؓ اور عمرؓ کی پیروی کرنا۔

ان احادیث کے پیش نظر ہم پر خلفاء راشدین کی پیروی کرنا لازمی اور ضروری ہے۔ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جن کا ذکر عنوان عمل صحابہؓ کے تحت کر دیا گیا ہے۔ وہاں دیکھ لیں کہ خلفاء راشدین قرأت فاتحہ خلف الامام کے قائل اور قائل نہیں تھے۔ ان کی سنت اور طریقہ ترک فاتحہ خلف امام ہی تھا اور قرآن حکیم و حضور پر نور سید عالم ﷺ کے قول و فعل اور تقریر کو بہتر سمجھنے والا ان خلفاء راشدین کے سوا اور کوئی نہیں تھا۔ اصحابؓ میں سے سب سے زیادہ قرب رسول اللہ ﷺ انہی کو حاصل رہا۔

حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ

حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ (م 561ھ) معروف بزرگ اور سلسلہ قادریہ کے بانی ہیں، دنیا میں ایک کثیر تعداد کے لوگ آپ کے سلسلہ سے منسلک ہیں، آپ نہ صرف تصوف کے

امام تھے بلکہ آپ کو علوم منقورہ و معقولہ میں بھی کمال حاصل تھا، آپ نے متعدد کتب تصنیف کیں جن میں غنیۃ اللہ لیبین کو نمایاں مقام حاصل ہے، اس کتاب میں آپ نے مقتدی کو امام کے پیچھے امام کی قرآنہ انتہائی توجہ سے سننے کا حکم اس طرح دیا ہے۔

و کذا لک ان کان ماموما یبصت الی قرآنۃ الامام ویفہمها ویعظ بمواعظھا وزواجرها یعتقد امثال اوامرھا والانتہاعن مواہیہا (96)

اسی طرح نمازی اگر مقتدی ہے تو وہ خاموش ہو کر امام کی قرأت سنے، سمجھے اور اس کے چند نصائح، جھڑک وغیرہ سے نصیحت کرے اس کے اوامر پر عمل کرے اور نواہی سے باز رہنے کا پختہ ارادہ کرے۔

علامہ تقی الدین ابن تیمیہ

قالین علامہ شیخ ابوالعباس تقی الدین ابن تیمیہ (م 728ھ) کے زبردست عقیدت مند ہیں اور ان کے علم و اجتہاد پر انہیں بہت زیادہ اعتماد ہے۔ چنانچہ عدلہ عبداللہی وادعد مدنواب صدیق حسن خاں بھوپال محدثین کے علم کا موازنہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ امام اعظم سے اصحاب صحاح ستہ کا علم سو بلکہ ہزار بلکہ لاکھ درجے زیادہ تھا۔ (97) آگے لکھتے ہیں کہ ہم قسم کھا کر کہہ سکتے ہیں کہ شیخ ابن تیمیہ حرانی کا علم امام اعظم سے بلکہ فقہاء مجتہدین سے ہزار درجہ زیادہ ہے۔ (98)

اب اسنے بڑے عالم اور محدث کا قرآنہ خلف الامام کے متعلق فیصلہ سنئے۔

قرأت فاتحہ خلف الامام کے بارے آپ نے فقہاء کے تین اقوال نقل کئے ہیں۔

(1) عدم القرآۃ اغاۃ خلف الامام۔

(2) قرآۃ الفاتحہ خلف الامام کرنا۔

(3) اگر مقتدی امام کی قرأت سن رہا ہو تو اس کا قرآنہ فاتحہ نہ کرنا۔ اس لئے کہ امام کی قرأت سنن مقتدی کی اپنی قرأت سے بہتر و افضل ہے۔ اگر وہ امام کی قرأت نہ سن رہا ہو تو وہ قرآنہ فاتحہ کرے کیوں کہ قرأت کرنا سکوت سے افضل ہے۔

آپ نے فرمایا تیسرا قول اکثر سلف کا ہے یہ جمہور علماء جیسے مالک، احمد بن حنبل اور ان کے جمہور اصحاب، اصحاب شافعی کی ایک جماعت اور ابو حنیفہ کا موقف ہے۔ امام شافعی کا قدیم قول بھی یہی تھا اور محمد بن حسن شیبانی کا بھی یہی قول ہے۔

یہ تین اقوال نقل کرنے کے بعد امام ابن تیمیہ نے لکھا۔

و قول الجمہور هو الصحیح (99)

یعنی جمہور کا قول ہی صحیح ہے۔ اس کے بعد آپ نے اس قول کی تائید میں متعدد دلائل بیان کئے ہیں۔

آپ نے قرآنہ الفاتحہ خلف الامام کے قائلین کے بارے میں یہ بھی تحریر کیا۔

والدیس ارجبوا القراءۃ فی الجہر احتجوا بالحديث الذی فی السنن عن عبادۃ بن البی قال اذا کنتم ورائی فلا تقرنوا الا بقائحة الكتاب فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها وهذا الحديث معمل عند آئمة الحديث بامور کثیرہ ضعفه احمد وغیرہ من الائمه (100)

وہ لوگ جو اعلانیہ قرأت والی نماز میں قرآنہ مقتدی کے لئے واجب قرار دیتے ہیں انہوں نے جس حدیث سے دلیل پکڑی ہے وہ حضرت عبادہ کی روایت ہے جسے سنن میں روایت کیا گیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میرے پیچھے ہو تو صرف سورۃ فاتحہ پڑھو اس لئے کہ اس شخص کی نماز نہیں جس نے اسے نہ پڑھا۔

یہ حدیث آئمہ حدیث کے نزدیک کئی وجوہ کی بنا پر معطل ہے اسے امام احمد اور دیگر کئی آئمہ نے بھی ضعیف قرار دیا ہے۔

علاء ابن تیمیہ کا قرآنہ خلف الامام کے بارے میں یہ بھی فیصلہ ہے جس میں آپ نے فرمایا۔
فلزاع من الطریفین لکس اللیس ینھون عن القرآ حلف الامام
ج مہور السلف والحلف ومعهم الكتاب والسنة الصحيحة والذین او جبوھا
علی الماموم فحد یثم ضعه الاثم (101)

مسئلہ زیر بحث نزاع تو طرفین سے ہے لیکن جو لوگ امام کے پیچھے قرأت منع کرتے ہیں وہ
جمہور سلف و خلف ہیں اور ان کے ہاتھ میں کتاب اللہ اور سنت صحیحہ ہیں اور جو لوگ امام کے
مقتدی کے لئے قرأت کو واجب قرار دیتے ہیں، ان کی حدیث کو آئمہ حدیث نے ضعیف
قرار دیا ہے۔

گزارشات

اس کتاب میں مختصر، درجہ مع اندر زمیں قائلین کے اہم دلائل کا جواب دینے کے ساتھ ساتھ
قرآن مجید، در احادیث رسول اللہ ﷺ سے وہ اہم دلائل بھی دیے گئے ہیں۔ جن سے
قرأت فاتحہ خلف الامام کی نفی ثابت ہوتی ہے۔ اب آخر میں قائلین کے سامنے چند
گزارشات پیش کی جاتی ہیں تاکہ وہ اپنے خیالات کی طرف غور و خوض کریں۔ قائلین کے
نزدیک قرأت خلف الامام کے متعلق تین نظریات ہیں۔

اول: قرآنہ فاتحہ خلف الامام فرض اور رکن نماز ہے۔

دوم: قرآنہ فاتحہ خلف الامام کے بغیر مقتدی کی نماز بر باد، بروی اور باطل ہے۔

سوم: اکثر صی پر کرام قرآنہ فاتحہ خلف الامام کے قائل اور فاعل تھے۔

ان نظریات کے پیش نظر گزارشات یہ ہیں۔

(1) قائلین جن آیات سے قرآنہ فاتحہ خلف الامام کی فرضیت ثابت کرتے ہیں

وہ یہ ہیں۔

(i) وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيْفَةً وَذُوقْ الْخَهْرَ
مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (الاعراف: 205)

اپنے رب کو اپنے دل میں عاجزی کے ساتھ، خوف کے ساتھ اور زور کی آواز کی نسبت
کم آواز کے ساتھ صبح و شام یاد کیا کرو۔

(ii) وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى (بنی اسرائیل: 15)

اور کوئی بوجھ ٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ ٹھائے گی۔

(iii) وَمَنْ أَغْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا (ط: 124)

اور جس نے میری یاد سے منہ پھیرا تو بے شک اس کے لئے تنگ زندگی ہے۔

(iv) وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (سورة النجم: 39)

اور یہ کہ آدمی اپنی کوشش سے ہی پائے گا۔

(v) قَافِرَةٌ وَآمَاتِ تَشْتَرِينَ الْقُرْآنَ (الزلزل: 20)

قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہوا تپاڑھو۔

ان آیات کے متعلق قائلین کا یہ نظریہ ہے کہ یہ آیات قرآنی قرآنہ فاتحہ خلف الامام
کی فرضیت کے لئے منصوص شدہ (نازل شدہ) ہیں۔

اگر یہ دعویٰ صحیح ہے تو آیات کی تعداد کے مطابق پانچ احادیث صحیحہ مرفوعہ، متعدد، بلا اختلاف
محدثین پیش کریں۔

(2) وہ احادیث جن سے قرآنہ فاتحہ خلف الامام کی فرضیت اور رکیت نماز کا استدلال

لیا جاتا ہے، کیا وہ احادیث بالاتفاق محدثین کے نزدیک احادیث متواترہ اور قطعی الدلالت

میں اور ان کے تمام راوی محدثین کے نزدیک بالاتفاق ثقہ ہیں یا ان میں ثقہ اور غیر ثقہ

ہونے کا محدثین میں اختلاف ہے ان کی الگ الگ نشاندہی کی جائے۔

(3) قرآنہ فتح خلف الامام کی فرضیت کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا کوئی ایسا حکم واضح کیا جائے جو صحیح، مرفوع اور متصل حدیث سے ثابت ہو اور جس میں آپ ﷺ نے یہ بیان فرمایا ہو کہ جب امام فاتحہ کی قرأت شروع کرے تو مقتدی بھی ساتھ ہی سورۃ فاتحہ پڑھنا شروع کر دے اور جب امام دیگر سورۃ یا کسی اور مقام سے قرآن مجید پڑھنے لگے تو مقتدی سنے۔ حدیث صحیح اور مرفوع ہو نیز محدثین کے نزدیک اس کی صحت متفقہ ہو۔

(4) قرآنہ فتح خلف الامام کے بغیر مقتدی کی نماز برباد، فاسد، ردی، نامقبول اور باطل ہوتی ہے لیکن اس کی بھی وضاحت ضروری ہے کہ صحابہ کرامؓ اور ائمہ مجتہدین جو فاتحہ خلف امام کے قائل نہیں تھے اور لوگوں کو اس سے منع کرتے رہے ان کے متعلق ہمیں کیا عقیدہ رکھنا ہوگا؟ جب کہ وہ اس رکن نماز سے لوگوں کو منع کرتے رہے۔

(5) قرآنہ فاتحہ خلف الامام اگر دیگر ارکان (جیسے قیام و رکوع، وسجود) کی طرح فرض اور رکن ہیں تو دیگر ارکان تو نص قطعی سے ثابت ہیں تو قرآنہ فتح خلف الامام کی فرضیت اور رکنیت کے اثبات کے لئے بھی نص قطعی کا ہونا ضروری ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت ہو۔ (یعنی قرآن حکیم سے ایسی دلیل ہو جس کے مفہوم میں اختلاف نہ ہو)

(6) قرآنہ فاتحہ خلف الامام کے بغیر اگر نماز برباد، فاسد، ردی، نامقبول اور باطل ہوتی ہے تو کیا صحابہ کرامؓ جو سب سے زیادہ قرآن وحدیث کو سمجھنے والے تھے کیا انہوں نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے کہ مقتدی کی نماز قرآنہ فتح خلف الامام کے بغیر نماز برباد، فاسد، ردی، نامقبول اور باطل ہوتی ہے۔ یہ اغاظ اگر صحابہ کرامؓ کی زبان سے صادر ہوئے ہیں تو حوالہ دے کر ممنون فرمائیں۔

(نوٹ) لاصوۃ اور خداج میں یہ مفہوم ہرگز نہیں پایا جاتا اور نہ ہی فاتحہ خلف الامام کا اس میں ذکر ہے۔

(7) کتب اہل حدیث (غیر مقلدین) میں یہ بات تسلیم کی گئی ہے کہ قرآنہ فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ صحابہ کرامؓ اور تابعین کے درمیان مختلف فیہ رہا ہے جیسا کہ علامہ عبد الرحمن مبارک پوری نے لکھا ہے کہ اکثر صحابہؓ اور اکثر تابعین امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کے قائل اور فاعل تھے۔ (102)

حوالہ کے پیش نظر گزارش ہے کہ صحابہ کرامؓ کے درمیان قرآنہ فاتحہ خلف الامام کے بارے میں جو اختلاف تھا وہ کس نوعیت کا تھا۔ آیا جو صحابہ کرامؓ قرآنہ فاتحہ خلف امام کے قائل اور فاعل نہیں تھے وہ کس امر کو طوطی خاطر رکھتے ہوئے فرض اور رکن نماز کو ترک کرتے رہے۔ کیا ان کے سامنے لاصوۃ اور خداج والی حدیث نہیں تھی جب کہ وہ پانچوں وقت آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔

(8) بقول علامہ مبارک پوری اکثر صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام امام کے پیچھے الحمد پڑھنے کے قائل و فاعل تھے۔ اس سے یہ واضح ہوا کہ اکثر صحابہ کرامؓ یعنی نصف سے زیادہ فاتحہ خلف امام پڑھنے کے قائل و فاعل تھے اور نصف سے کم قرآنہ فاتحہ خلف الامام پڑھنے کے قائل و فاعل نہیں تھے۔

سوائے یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ صحابہ کرامؓ جو قرآنہ فتح خلف امام کے قائل اور فاعل نہیں تھے۔ آیا ان کی وہ نمازیں جو رسول اللہ ﷺ کے پیچھے پڑھتے رہے یا خلف و راشدین کے پیچھے پڑھیں برباد، فاسد، ردی، نامقبول اور باطل ہوئیں یا نہیں؟ مثبت اور منفی پہلوؤں پر روشنی درکار ہے لیکن یہ بات ذہن میں رہنی چاہیے کہ صحابہ کرامؓ کی تعداد سو لاکھ یا ڈیڑھ لاکھ کے قریب بیان کی گئی ہے۔ اس حساب سے بقول علامہ مبارک پوری ستر ہزار صحابہ کرامؓ ایسے ہوں گے جو امام کے پیچھے الحمد پڑھنے کے قائل اور فاعل نہیں تھے لہذا ان کی نمازوں کا فیصلہ مسلمانوں کو ضرور سنایا جائے۔

(9) قرأت فاتحہ خلف الامام کے متعلق قائلین کے نزدیک حضور اکرم ﷺ کا حکم عام ہے اور بقول ان کے آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ قرأت فاتحہ خلف الامام کے بغیر نماز فاسد، ردی، نامقبول اور باطل ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود نصف سے کم سا ٹھہرا یا ستر ہزار صحابہ کرامؓ قرأت فاتحہ خلف الامام یعنی الحمد نہیں پڑھتے تھے۔ اب سوال یہ کہ اتنی بڑی کثیر تعداد جو صحابہ کرامؓ کی تھی انہوں نے اپنی نمازوں کو برباد، فاسد، ردی، نامقبول اور باطل ہونے سے کیوں نہیں بچایا اور کیوں نہ انہوں نے براہ راست رسول اکرم ﷺ سے اس اختلاف کا ذکر کر کے اسے ختم کرنے کی کوشش کی اور نہ ہی خالق کائنات نے وحی نازل فرما کر اپنے رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی کہ میرے رسول تیرے اکثر اصحاب کی نمازیں فاسد، برباد، ردی، نامقبول اور باطل ہو رہی ہیں۔

نتیجہ البحث: ان مباحث پر تحقیق کرنے سے یہ ثابت ہوا۔

(1) سورۃ الاعراف کی آیت استماع میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو قرآن مجید کی قرأت کو خاموشی سے اور کان لگا کر سننے کا حکم فرمایا۔ لہذا اس مع کو یہ اجازت نہیں کہ وہ سماعت قرآن کے دوران خود قرآن مجید کی قرأت کرے خواہ نماز میں ہو یا خارج از نماز۔

(2) رسول اکرم ﷺ نے بڑی صراحت کے ساتھ اپنی احادیث مبارکہ میں امام کی قرأت کو مقتدی کی قرأت قرار دیا لہذا مقتدی کے لئے جائز نہیں کہ دوران نماز امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ یا قرآن حکیم کے کسی حصے کی تلاوت کرے۔

(3) قرآن وحدیث کو سب سے زیادہ سمجھنے والے خلفاء راشدینؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ نے بھی مقتدی کی قرأت کو نہ صرف خلاف فطرت قرار دیا بلکہ ایب کرنے سے لوگوں کو منع فرمایا۔

(4) رسول اکرم ﷺ کے مرض الوصال میں حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مسجد نبویؐ میں جو امامت فرمائی اس میں حضرت ابو بکر صدیقؓ نے جہاں اپنی قرأت روکی، اسی مقام سے رسول اکرم ﷺ نے اپنی قرأت کا آغاز فرمایا۔ اگر سورۃ فاتحہ کی قرأت رکن نماز ہوتی تو آپ ﷺ اپنی قرأت کا آغاز سورۃ الفاتحہ سے ہی فرماتے۔ رسول اکرم ﷺ کا قرأت الفاتحہ خلف الامام کے حوالے سے یہ آخری عمل قابل ترجیح ہے۔

(5) وہ احادیث جن میں قرأت فاتحہ کا حکم ہے اس کے مطابق قرأت فاتحہ صرف امام اور منفرد مذہبی کے لئے واجب ہے نہ کہ مقتدی کے لئے۔

(6) کسی امر کا شرعاً فرض ثابت ہونا قطعی الثبوت و قطعی الدالالت اور حدیث متواتر سے ضروری ہے۔ خبر واحد سے کسی امر کا شرعاً فرض ثابت کرنا درست نہیں ہے۔

(7) رسول اکرم ﷺ کی امامت میں نماز پڑھنے والے صحابہ قرأت الفاتحہ نہیں کرتے تھے لہذا آپ کے ارشاد "صلوا کما رأیتموہی اصلی" کے مطابق ہمیں بھی مقتدی ہونے کی صورت میں امام کی قرأت پر اکتفاء کرنا ہوگا اور امام کے پیچھے خود قرأت نہیں کرنی چاہیے۔

حواشی باب دوم

- (1) امام احمد، المسند، دار صادر، (ت۔ن)، بیروت، 339/3۔
- (2) شمس الدین ابوالفرج عبدالرحمن بن ابی عمر محمد بن احمد ابن قدامہ المقدسی، الشرح المکبیر للمفتی، دار الکتب، بیروت، 11/2۔
- (3) محمد حنیف گنگوہی، فہمید السعایہ، المکتبۃ المشرقیہ، (ت۔ن)، بیروت، 232/3۔
- (4) امام ابن ابی شیبہ، المصنف، (کتاب الصلوٰات، من کرمہ القرآن خلف الامام)، دار القرآن والعلوم الاسلامیہ، 1987ء، کراچی، 377/1۔
- (5) امام نسائی، سنن نسائی، (کتاب الافتتاح، باب تادیل قولہ عز وجل واذا قرأ القرآن، حدیث نمبر 922)، 112/1۔
- (6) امام نسائی کے علاوہ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے اپنی سنن کی کتاب الصلوٰات، باب امام یصلی من قعود، حدیث نمبر 603، 89/1 میں، امام ابن ماجہ نے سنن ابن ماجہ کے ابواب اقامۃ الصلوٰات، باب اذا قرأ الامام فاصنعوا، حدیث نمبر 846 ص 61 میں، امام درقطنی نے اپنی سنن، دارقطنی میں کتاب الصلوٰۃ، باب ذکر قولہ عز وجل من کان لہ امام فقرأہ الامام ہر قرأۃ، حدیث نمبر 11، 329/2، امام بیہقی نے سنن الکبیر بنی کی کتاب الصلوٰۃ، باب من کان یتحرک الی صومہ انقرأہ، 156/2 اور امام احمد بن حنبل نے المسند میں 420/2 پر بھی روایت کیا ہے۔ امام مسلم، الجامع الصحیح، (کتاب الصلوٰۃ، باب التشہد فی الصلوٰۃ، حدیث نمبر 905)، مطبع علمی، 1348ھ، دہلی، 174/1۔
- (7) علامہ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، دار النشر، الکتب الاسلامیہ، 1981ء، لاہور، 242/2۔
- (8) ابو عبد اللہ محمد ذہبی، تذکرۃ الخلفاء، اسلامک پبلیشنگ ہاؤس، 1981ء، لاہور، حدیث نمبر 575، المکتبۃ الذریعہ، 1979ء، ساکنڈل، 313/1۔
- (9) ابو عبد اللہ محمد ذہبی، تذکرۃ الخلفاء، اسلامک پبلیشنگ ہاؤس، 1981ء، لاہور، حدیث نمبر 575، المکتبۃ الذریعہ، 1979ء، ساکنڈل، 313/1۔
- (10) ابو عبد اللہ محمد ذہبی، تذکرۃ الخلفاء، اسلامک پبلیشنگ ہاؤس، 1981ء، لاہور، حدیث نمبر 575، المکتبۃ الذریعہ، 1979ء، ساکنڈل، 313/1۔
- (11) امام احمد، المسند، 451/1۔
- (12) علامہ محمد سرفر از صفور، احسن الکلام، 292/1۔
- (13) ابو جعفر طحاوی، شرح معانی الآثار، 150/1۔
- (14) امام ترمذی، جامع ترمذی، (باب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی ترک، لقرأۃ، حدیث نمبر 312)، 62/1۔
- (15) امام عبد اللہ الحمیدی، المسند، (حدیث نمبر 953)، المکتبۃ السنن، (ت۔ن)، مدینہ منورہ، 423/2۔
- (16) امام مالک، موطا، (کتاب الصلوٰۃ، باب ترک، لقرأۃ خلف الامام، حدیث نمبر 82/10/3)، میر محمد کتب خانہ، (ت۔ن)، کراچی، ص 69۔
- (17) امام عبد، رزاق، المصنف، (کتاب الصلوٰۃ، باب لقرأۃ خلف الامام، حدیث نمبر 2795)، منشورات، المجلس الاعلی، 1970ء، بیروت، 135/2۔
- (18) امام، محمد بن حنفیہ، المسند، 240، 284/2۔

علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، دار النشر، الکتب الاسلامیہ، 1985ء، لاہور، ص: 111، 133، 311۔

(9) امام ابو داؤد، سنن ابی داؤد، (کتاب الصلوٰۃ، باب الامام یصلی من قعود، حدیث نمبر 604)، 89/1۔

(10) عبد العظیم منذری، مختصر سنن ابی داؤد، 313/1۔

(11) امام احمد، المسند، 451/1۔

ابو جعفر طحاوی، شرح معانی الآثار، (کتاب الصلوٰۃ، باب لقرأۃ خلف الامام)، سعید سکنی، 1970ء، کراچی، 149/1۔

نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی، مجمع الزوائد، (کتاب الصلوٰۃ، باب لقرأۃ فی الصلوٰۃ، حدیث نمبر 2640)، دار لکتب العلمیہ، 2001ء، بیروت، 232/2۔

(12) علامہ محمد سرفر از صفور، احسن الکلام، 292/1۔

حافظ نور الدین البیہقی، مجمع الزوائد، (کتاب الصلوٰۃ، باب لقرأۃ فی الصلوٰۃ، حدیث نمبر 2640)، 232/2۔

(13) ابو جعفر طحاوی، شرح معانی الآثار، 150/1۔

(14) امام ترمذی، جامع ترمذی، (باب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی ترک، لقرأۃ، حدیث نمبر 312)، 62/1۔

امام عبد اللہ الحمیدی، المسند، (حدیث نمبر 953)، المکتبۃ السنن، (ت۔ن)، مدینہ منورہ، 423/2۔

امام مالک، موطا، (کتاب الصلوٰۃ، باب ترک، لقرأۃ خلف الامام، حدیث نمبر 82/10/3)، میر محمد کتب خانہ، (ت۔ن)، کراچی، ص 69۔

امام عبد، رزاق، المصنف، (کتاب الصلوٰۃ، باب لقرأۃ خلف الامام، حدیث نمبر 2795)، منشورات، المجلس الاعلی، 1970ء، بیروت، 135/2۔

امام، محمد بن حنفیہ، المسند، 240، 284/2۔

امام بخاري، المعجم، باب في الصلاة خلف الامام، حديث نمبر 64، المكتبة الشافعية، (ت-ن)، لاهور، ص 36-

امام ابن ماجه، سنن ابن ماجه، (ابواب اقلية الصلوات، باب اذا قرأ الامام)، (حديث نمبر 847)، ص 61-

امام ابو داود، سنن ابی داود، (كتاب الصلوة، باب من رأى القراءة اذا لم يحضر، حديث نمبر 826)، 120/1-

امام نسائي، سنن نسائي، (كتاب الفتن، باب ترك القراءة خلف الامام، حديث نمبر 920)، 111/1-

علاء الدين علي، ابن حبان، صحيح ابن حبان، (كتاب الصلوة، ذكر اليقين بان هذا الكلام الخیر فافهم الناس من القراءة، حديث نمبر 1848)، المكتبة الاشرفية، (ت-ن)، ساقله بل، 163/4-

امام ترمذی، کتاب القراءة، (حديث نمبر 317)، ص 139-

امام نور الدين، المعجم، (كتاب الصلوة، باب القراءة في الصلوة، حديث نمبر 2639)، 232/2-

(15) امام عبد الرزاق، المصنف، (حديث نمبر 2797)، 136/2-

(16) امام بخاري، المعجم، (كتاب الاذان، باب استحباب التمجيد وافتتاح الصلوة، حديث نمبر 737)، 101/1-

(17) ايضاً، حديث نمبر 732-

(18) ايضاً، (كتاب الصلوة، باب اذا ركع ودون القف، حديث نمبر 783)، 108/1-

(19) امام ابو داود، سنن ابی داود، (كتاب الصلوة، باب الرجل يدرك الامام، سجداً كيف يصح، حديث نمبر 893)، 129/1-

(20) امام ابن خزيمة، المصنف، (كتاب الصلوة، باب من قال اذا أدركت الامام وهو راكعاً)، 243/1-

(21) ايضاً، 244/1-

(22) امام عبد الرزاق، المصنف، (كتاب الصلوة، باب من أدرك ركعة، حديث نمبر 3361)، 279/2-

(23) ايضاً، (حديث نمبر 3369)، 281/2-

(24) امام بخاري، المعجم، (كتاب الاذان، باب فضل اللهم ربنا ذلك الحمد، حديث نمبر 799)، 110/1-

(25) امام عبد الرزاق، المصنف، (ابواب القراءة، باب القراءة خلف الامام، حديث نمبر 2810)، 139/2-

(26) امام ابن ماجه، سنن ابن ماجه، (ابواب اقلية الصلوات والسنة فيها، باب ما جاء في صلوة رسول الله ﷺ في مرضه، حديث نمبر 1235)، ص 87-

امام احمد، المسند، 232/1-

امام دارقطني، سنن دارقطني، (كتاب الصلوة، باب صلوة المريض جالساً، حديث نمبر 5)، 398/1-

(27) امام شمس الدين، تذكرة الحفاظ، 106، 179، 238/1، 449/2-

ابن حجر عسقلاني، تهذيب التهذيب، 198، 262/1، 123/11-

ابن حجر عسقلاني، تقريب التهذيب، ص 26، 248، 369-

(28) امام طحاوي، شرح معاني الآثار، باب صلوة الصحيح خلف المريض، 277/1-

(29) امام بخاري، المعجم، (كتاب الاذان، باب انما جعل الامام ليؤتم به، حديث نمبر 689)، 96/1-

(30) ولي الدين ترمذی، مشكوة المصابيح، (باب مناقب الصواب، الفصل الثالث)، صحيح المطابع، 1368 هـ، كراچی، ص 554-

(31) امام محمد بن احمد قرطبي، الجامع لاحكام القرآن، 160/4، 130/12-

(32) امام ترمذی، جامع الترمذی، (ابواب العلم، باب الاخذ بالسنة واجتناب البدعة، حديث نمبر 2676)، 92/2-

امام ابن ماجه، سنن ابن ماجه، باب اتباع سنت رسول ﷺ، ص 5-

(33) خطیب بغدادی، تاریخ بغداد، (نمبر 7297) المکتبۃ السلفیہ، (ت۔ن)، المدینۃ المنورۃ،

368/13-

ابن حجر عسقلانی، تہذیب التہذیب، (نمبر 817)، 451/10-

موفق الدین مکی، مناقب، بی حلیفہ، دارالکتب العربیہ، 1988ء، بیروت، 80/1-

(34) عبد الوہاب بن احمد الشحرانی، المیزان الکبریٰ، دارالفکر، (1995ء)، بیروت، ص: 45-

(35) امام بخاری، الجامع الصحیح، (کتاب فضائل اصحاب النبی، باب فضل ابی بکر بعد النبی،

حدیث نمبر 3659)، 516/1-

امام مسلم، الجامع الصحیح، (کتاب فضائل اصحاب، باب من فضائل ابی بکر، حدیث نمبر 6179)،

273/2-

(36) امام ترمذی، جامع الترمذی، (ابواب المناقب، باب مناقب ابی بکر صدیق، حدیث نمبر 3663)،

209/2-

(37) محمد بن سعد البصری، الطبقات الکبریٰ، ترجمہ علامہ عبداللہ العمدادی، دارالاشاعت، 2003ء،

کراچی، 45/2-

(38) امام عبدالرزاق، المصنف، (حدیث نمبر 2810)، 139/2-

(39) امام ذہبی، تذکرۃ الخلفاء، 279/2-

(40) ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 212-

ابن حجر عسقلانی، تہذیب التہذیب، 314/6-

(41) امام شمس الدین ذہبی، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، (نمبر 8897)، المکتبۃ الاشرفیہ،

1963ء، سانگلہ ہل، 214/4-

(42) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 352-

(43) علامہ ابن حجر عسقلانی، تہذیب التہذیب، 361/10-

(44) امام ترمذی، جامع الترمذی، (ابواب المناقب، باب مناقب ابی حفص، باب ان اللہ جعل علی

لسان عمر، نمبر 3682، 3686)، 211/2-

امام احمد، المسند، 154/4-

(45) امام ترمذی، جامع الترمذی، (ابواب المناقب، باب مناقب ابی بکر، نمبر 3663)، 209/2-

(46) ایضاً، (حدیث نمبر 3662)، 209/2-

(47) امام عبدالرزاق، المصنف، (حدیث نمبر 2810)، 139/2-

(48) امام محمد، موطا امام محمد، ترجمہ، خولجہ عبدالوحید، حدیث نمبر 129، سعید کینٹی، (ت۔ن)،

کراچی، ص: 61-

اس حدیث کو، امام عبدالرزاق نے اس طرح روایت کیا ہے، "وحدث ان السدی یقول

خلف الامام فی لہ جحر" یعنی میں چاہتا ہوں کہ وہ شخص جو، ہم کے پیچھے قرآن کرتا ہے

اس کے منہ میں پتھر ہو، (مصنف، باب الاصلوۃ الاخرۃ، حدیث نمبر 2806/2، 138)۔

(49) امام محمد، موطا امام محمد، مقدمہ از علامہ عبدالرشید نعمانی، ص: 16-

(50) جمال الدین، ابو الحسن یوسف بن تخری، الخلیفہ الامام ابوہریرہ فی ملوک مصر والقاہرہ، وزارة الثقافت

والارشاد، (ت۔ن)، مصر، 131/2-

(51) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 96-

علامہ ابن حجر عسقلانی، تہذیب التہذیب، 198/3-

صفی الدین خزرجی، خلاصہ تہذیب التہذیب الکمال، المکتبۃ الاشرفیہ، (ت۔ن)، سانگلہ ہل،

145/1-

(52) شمس الدین ذہبی، تذکرۃ الخلفاء، ترجمہ، محمد اسحاق، 145/1-

علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 311-

علامہ ابن حجر عسقلانی، تہذیب التہذیب، 341/9-

ابو تمیم، سنن الکبریٰ، (کتاب اصولوۃ، باب تعیین المقرآن بفاتحہ الكتاب)، دارالفکر، (ت۔ن)،

بیروت، 38/2-

(53) جلال الدین السیوطی، تاریخ الخلفاء، ترجمہ، شمس بریلوی، مدینہ پبلشنگ کمپنی، 1976ء،

کراچی، ص: 274-

(54) امام مسلم، الجامع الصحیح، (کتاب فضائل اصحاب، باب من فضائل علی بن ابی طالب،

حدیث نمبر 6225)، 279/2-

(55) امام عبد الرزاق، المصنف، (حدیث نمبر 2806)، 138/2۔

(56) امام بخاری، الجامع الصحیح، (کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب عبد اللہ ابن عمر، حدیث نمبر 3779)، 529/1۔

امام مسلم، الجامع الصحیح، (کتاب فضائل اصحاب، باب من فضائل ابن عمر، حدیث نمبر 6369)، 298/2۔

امام ترمذی، جامع الترمذی، (ابواب المناقب، باب مناقب عبد اللہ ابن عمر، حدیث نمبر 3، 225/2۔

(57) امام مالک، موطاء، (کتاب الصلوٰۃ، باب ترک القراءة خلف الامام، حدیث نمبر 108)، ص: 68۔

(58) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 326۔

(59) شمس الدین ذہبی، تذکرۃ الحفاظ، 175-179/1۔

(60) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 326۔

(61) شمس الدین ذہبی، تذکرۃ الحفاظ، 97/1۔

(62) ابوبکر احمد بن حسین البیہقی، دلائل النبوة، دار الکتب العلمیہ، (ت-ن)، بیروت، 172/2۔

(63) امام بخاری، الجامع الصحیح، (کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب سالم مولیٰ ابی حذیفہ، حدیث نمبر 3760)، 531/1۔

امام مسلم، الجامع الصحیح، (کتاب فضائل اصحاب، باب من فضائل عبد اللہ بن مسعود، حدیث نمبر 6334)، 293/2۔

(64) امام ترمذی، جامع الترمذی، (ابواب المناقب، باب مناقب عبد اللہ بن مسعود، حدیث نمبر 3807)، 224/2۔

(65) امام مسلم، الجامع الصحیح، (کتاب فضائل اصحاب، باب من فضائل عبد اللہ بن مسعود، حدیث نمبر 6333)، 293/2۔

(66) ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، 618/1۔

ابن اثیر الجزیری، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ مترجم مولانا عبد الشکور فاروقی، مکتبہ نبویہ، 1408ھ، لاہور، 45/6۔

(67) ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، 261/2۔

(68) ایضاً۔

(69) امام ابن ابی شیبہ، المصنف، (کتاب الصلوٰۃ، باب من کرہ القراءة خلف الامام)، 376/1۔

امام عبد الرزاق، المصنف، (حدیث نمبر 2803 میں یہ الفاظ نقل کئے گئے ہیں۔ اقرا خلف الامام قال انصت للقرآن فان فی الصلوٰۃ شغلاً ومیکفیک ذلک الامام)، 138/2۔

امام بیہقی، السنن الکبریٰ، (کتاب الصلوٰۃ، باب من لا یقرأ خلف الامام)، 160/2۔

امام محمد، موطاء، (حدیث نمبر 122)، ص: 59۔

(70) امام ذہبی، تذکرۃ الحفاظ، (نمبر 439)، 324/2۔

(71) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 187۔

(72) امام شمس الدین ذہبی، تذکرۃ الحفاظ، 203/2۔

(73) ایضاً، 129/1۔

(74) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 348۔

(75) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، (نمبر 546)، 314/10۔

(76) علامہ صفی الدین، خلاصہ تذہیب التہذیب الکمال، 58/3۔

(77) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، ص: 147۔

(78) علامہ ابن حجر عسقلانی، تقریب التہذیب، (نمبر 609)، 362، 363/4۔

(79) امام محمد، موطاء، ص: 59، 60۔

امام بیہقی، السنن الکبریٰ، 160/2۔

(80) امام ترمذی، جامع الترمذی، (کتاب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی ترک القراءة خلف الامام، حدیث نمبر 313)، 62/1۔

امام مالک، موطا امام مالک، (باب ما جاء في افتتاح الصلوة، ما جاء في ام القرآن، حديث نمبر 104)، ص 66۔

امام ابو جعفر طحاوی، شرح معانی الآثار، 151/1۔

(81) شاہ ولی اللہ، تجلۃ اللہ بالقرآن، ترجمہ عبدالحق حقانی، اصح المطابع، (ت۔ن)، کراچی، 296/1۔

(82) ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، 467، 626/1۔

ابن اثیر، الجوزی، اسد الغابہ، 25/4۔

(83) امام مسلم، الجامع الصحیح، (کتاب المساجد ومواضع الصلوة، باب سجود التلاوة، حديث نمبر 1298)، 215/1۔

امام ابو جعفر طحاوی، شرح معانی الآثار، 151/1۔

(84) امام ابو جعفر طحاوی، شرح معانی الآثار، 151/1۔

(85) ایضاً۔

(86) ابو یوسف عبد اللہ، جمل حدیث بایت فاتحہ خلف امام، ص 24۔

(87) امام بخاری، الجامع الصحیح، (کتاب الصلوة، باب وجوب القراءة امام والمأموم فی الصلوة کما یصح)، حدیث نمبر 756، 104/1۔

(88) امام ابو داؤد، سنن ابی داؤد، (کتاب الصلوة، باب ترک القراءة فی صلوة بغتہ الکتاب، حدیث نمبر 822)، 119/1۔

امام نسائی، سنن نسائی، (کتاب الصلوة، باب ایجاب قراءة فاتحة الکتاب فی الصلوة، حدیث نمبر 912)، 109/1۔

(89) ابو داؤد، سنن ابی داؤد، (کتاب الصلوة، باب من ترک القراءة فی صلوة، حدیث نمبر 818)، 118/1۔

(90) ایضاً، (حدیث نمبر 822)، 118/1۔

(91) سورة الاعراف، 204۔

(92) امام ابو داؤد، سنن ابی داؤد، (کتاب الصلوة، باب ترک القراءة فی صلوة بغتہ الکتاب، حدیث نمبر 822)، 119/1۔

(93) امام ابن ماجہ، سنن ابن ماجہ، باب اتباع النبی رسول ﷺ، ص 5۔

ولی الدین حریری، مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ص 30۔
امام احمد، المسند، 126/4۔

(94) علامہ ابن حجر عسقلانی، تلخیص التلخیص، باب ادب القضاء، حدیث نمبر 2097، المکتبۃ الاشریہ، (ت۔ن)، سانگلہ، 190/4۔

حافظ امام ابو بکر احمد بن عمر والنوار، البحر الزخار المعروف بمسند الہمز اور حدیث نمبر 4201، مکتبۃ العلوم والحکم، 2003، المدینۃ المنورہ، 137/10۔

(95) امام ترمذی، جامع الترمذی، (ابواب المناقب عن رسول اللہ ﷺ، باب اقتداء بالذین من بعدی ابی بکر و عمر، حدیث نمبر 3662)، 209/2۔

(96) شیخ عبدالقادر جیلانی، غنیۃ الطالبین، مترجم، کتب خانۃ السعدیہ، (ت۔ن)، حدیث منزل، کراچی، 1069/2۔

(97) سید عبدالحی، حدیث الغاشیہ، المکتبۃ الاشریہ، (ت۔ن)، سانگلہ، 113/1۔

(98) ایضاً، 122/1۔

(99) علامہ متقی الدین ابن تیمیہ، فتاویٰ مجموع، 294-296/22، 265-330/23۔

(100) ایضاً، 286/23۔

(101) علامہ ابن تیمیہ، تنویر العبادات، ص 86، بحوالہ محمد سرور از صفور، احسن الکلام، ص 165۔

شیخ ابو زھرہ مصری نے علامہ ابن تیمیہ کے حالات زندگی پر تحریر کردہ کتاب شیخ الاسلام ابن تیمیہ میں تصنیفات کے ضمن میں صفحہ 816 پر تنویر العبادات کا بھی ذکر کیا ہے اور یہ رسالہ صرف تین صفحات پر مشتمل ہے اور مجموع رسائل مصری میں صفحہ نمبر 133-136 پر مذکور ہے۔

(102) عبدالرحمن مبارک پوری، تحقیق الکلام، ص 6۔

کتابیات

القرآن الحکیم

(الف)

ابن ابی شیبہ ابو بکر عبداللہ بن محمد الحنفی (م 235ھ)، المصنف، ادارۃ القرآن وعلوم الاسلامیہ، کراچی، 1987ء۔

ابن اثیر مجد الدین علی بن محمد الجزیری (م 630ھ)، النہیۃ فی غریب الحدیث، موسسۃ اسماعیلیان، ایران، 1364۔

ایضاً، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، مترجم مولانا عبدالشکور فاروقی، مکتبہ نبویہ، لاہور، 1408ھ۔

ابن تغری، جمال الدین ابوالحسن یوسف بن تغری (م 874ھ)، انجوم الزاہرہ فی ملوک مصر و القاہرہ، وزارت الثقافۃ والارشاد، مصر، (ت۔ن)۔

ابن تیمیہ ابوالعباس تقی الدین (م 728ھ) الصارم المسلمول، نشر السنۃ، ملتان، (ت۔ن)۔

ایضاً، فتاویٰ مجموع، جمع و ترتیب عبدالرحمن بن محمد بن قاسم وابنہ، (ت۔ن)، سعودی عرب۔

ابن جریر ابوجعفر محمد بن جریر طبری (م 310ھ)، جامع البیان، عن تاویل القرآن، المعروف تفسیر طبری، ضبط و تحقیق محمودشکر، دار احیاء التراث العربی، بیروت، 2001ء۔

ابن حبان علاؤ الدین علی بن بیان الفری (م 739ھ) الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، المکتبۃ الاثریہ، ساکنہ بل، (ت۔ن)۔

ابن حجر احمد بن علی عسقلانی (م 852ھ) تقریب التہذیب دار نشر المکتبۃ الاسلامیہ، لاہور، 1985ء۔

ایضاً، تلخیص الجہیر، المکتبۃ الاثریہ، ساکنہ بل، 1964ء۔

ایضاً، تہذیب التہذیب، المکتبۃ الاثریہ، ساکنہ بل (ت۔ن)۔

ایضاً، فتح الباری لشرح البخاری، دار النشر، المکتبۃ الاسلامیہ، لاہور، 1981ء۔

ابن سعد، ابو عبداللہ محمد بن سعد البصری (م 230ھ)، الطبقات الکبریٰ، ترجمہ، علامہ عبدالقدیر العمدی، دارالاشاعت، کراچی، 2003ء۔

ابن العابدین محمد امین آفندی (م 1252ھ) رد المحتار علی الدر المختار، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ، 1412ھ۔

ابن قدامہ شمس الدین ابوالفرج عبدالرحمن بن ابی عمر محمد بن احمد (م 682ھ)، اشرح الکبیر لشرح المحقق، دار المکتب العربی، بیروت لبنان، 1972ء۔

ابن کثیر عماد الدین ابوالفداء (م 774ھ) التفسیر القرآن، سہیل آکیدی، لاہور، 1972ء۔

ابن ماجہ ابو عبداللہ محمد بن یزید (م 273ھ) سنن ابن ماجہ، نور محمد کارخانہ کتب، کراچی، 1381ھ۔

ابن منظور جمال الدین محمد بن مکرم (م 711ھ) لسان العرب، دار صادر، بیروت، (ت۔ن)۔

ابن صہام کمال الدین محمد بن عبدالواحد (م 861ھ)، فتح القدیر، المکتبۃ الرشیدیہ، کوئٹہ، (ت۔ن)۔

ابوداؤد سلیمان بن اشعث سہستانی (م 275ھ)، سنن ابی داؤد، ولی محمد کارخانہ کتب، کراچی، 1369ھ۔

احمد بن حنبل امام (م 241ھ)، المسند، دار صادر، بیروت، (ت۔ن)۔

ادریس محمد کاندھلوی (م 1401ھ)، تفسیر معارف القرآن، مکتبہ عثمانیہ، لاہور، 1982ء۔

امان اللہ سید (م 2004ء)، فاتحہ خلف الامام اور تحقیقی جائزہ، سید حسان شاہ آکیدی، رابع جنگ، قصور، 1990ء۔

(3) اگر مقتدی امام کی قرأت سن رہا ہو تو اس کا قرآن فاتحہ نہ کرنا۔ اس لئے کہ امام کی قرأت سننا مقتدی کی اپنی قرأت سے بہتر و افضل ہے۔ اگر وہ امام کی قرأت نہ سن رہا ہو تو وہ قرآن فاتحہ کرے کیوں کہ قرأت کرنا سکوت سے افضل ہے۔

آپ نے فرمایا قیسرا قول اکثر سلف کا ہے یہ جمہور علماء جیسے مالک، احمد بن حنبل اور ان کے جمہور اصحاب، اصحاب شافعی کی ایک جماعت اور ابو حنیفہ کا موقف ہے۔ امام شافعی کا قدیم قول بھی یہی تھا اور محمد بن حسن شیبانی کا بھی یہی قول ہے۔

یہ تین اقوال نقل کرنے کے بعد امام ابن تیمیہ نے لکھا۔

وقول الجمهور هو الصحيح (99)

یعنی جمہور کا قول ہی صحیح ہے۔ اس کے بعد آپ نے اس قول کی تائید میں متعدد دلائل بیان کئے ہیں۔

آپ نے قرآن فاتحہ خلف الامام کے قائلین کے بارے میں یہ بھی تحریر کیا۔

والدین او جبوا القراءة في الجهر احتجاجوا بالحديث الذي في السنن عن عبادة ان النبي ﷺ قال اذا كنتم ورائي فلا تقرنوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها وهذا الحديث معلل عند آئمة الحديث بامور كثيرة ضعفه احمد وغيره من الائمه (100)

وہ لوگ جو اعلانیہ قرأت والی نماز میں قرآن مقتدی کے لئے واجب قرار دیتے ہیں انہوں نے جس حدیث سے دلیل پکڑی ہے وہ حضرت عبادہ کی روایت ہے جسے سنن میں روایت کیا گیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میرے پیچھے ہو تو صرف سورۃ فاتحہ پڑھو اس لئے کہ اس شخص کی نماز نہیں جس نے اسے نہ پڑھا۔

یہ حدیث آئمہ حدیث کے نزدیک کئی وجوہ کی بنا پر معلل ہے اسے امام احمد اور دیگر کئی آئمہ نے بھی ضعیف قرار دیا ہے۔

(ح)

حسام الدین محمد بن محمد (م 644ھ) الحسامی، نور محمد، کراچی، (ت۔ن۔)۔

حمیدی ابو بکر عبداللہ بن زبیر امام الحافظ (م 219ھ) المسند، المکتبہ السلفیہ، مدینہ منورہ، (ت۔ن۔)۔

حنیف محمد گنگوہی مولانا، غلیۃ السعایۃ فی حل ما فی الہدایۃ، المکتبہ الاشرفیہ، لاہور، (ت۔ن۔)۔

(خ)

خزرجی صفی الدین احمد، (م 923ھ) خلاصہ تذهیب تہذیب الکمال فی اسماء الرجال، المکتبہ الاشرفیہ، ساونگلہ، (ت۔ن۔)۔

خطیب بغدادی ابو بکر احمد بن علی، (م 463ھ)، تاریخ بغداد، المکتبہ السلفیہ، مدینہ منورہ، (ت۔ن۔)۔

(د)

دارقطنی علی بن عمر امام (م 385ھ)، سنن الدار قطنی، السید عبداللہ ہاشم بیانی، مدینہ منورہ، 1966ء۔

داؤد راز محمد، (م 1403ھ)، حاشیہ علی ترجمۃ القرآن، ثناء اللہ امرتسری، فاروقی کتب خانہ، ملتان، 1390ھ۔

(ز)

الذہبی شمس الدین ابو عبداللہ محمد بن احمد (م 748ھ)، تذکرۃ الحافظ، مترجم حافظ محمد اسحاق، اسلامک پبلیشنگ ہاؤس، لاہور، 1981ء۔

ایضاً، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، المکتبہ الاشرفیہ، ساونگلہ، 1963ء۔

(ر)

راغب حسین محمد اصفہانی (م 502ھ)، المفردات فی غریب القرآن، نور محمد، کراچی، (ت۔ن)۔

رازی محمد بن ابی بکر (م 606ھ) التفسیر الکبیر، مقام، ناشر و تاریخ اشاعت، نامعلوم۔

(س)

سرفراز صفدر محمد مولانا، احسن الکلام فی ترک القراءة خلف الامام، ادارہ نشر و اشاعت نصرۃ العلوم، گوجرانوالہ، 1984ء۔

سلام اللہ دہلوی، الکمالین حاشیہ تفسیر جلالین، سعید کمپنی، کراچی، 1397ھ۔

سیوطی جلال الدین (م 911ھ) الاتقان فی علوم القرآن، ترجمہ محمد حلیم انصاری، اصح المطابع، کراچی، (ت۔ن)۔

ایضاً، تاریخ الخلفاء، مترجم ٹمس بریلوی، مدینہ پبلشنگ کمپنی، کراچی، 1976ء۔
ایضاً، تفسیر الدر المنثور، منشورات مکتبۃ آیۃ العظمیٰ قم، ایران، 1404ھ۔

(ش)

شعرانی عبد الوہاب احمد الشافعی (م 973ھ) المیزان الکبریٰ، دار الفکر، بیروت، (ت۔ن)۔

(ص)

صدیق بن حسن قنوجی بھوپالی علامہ سید (م 1307ھ)، مسک الختام شرح بلوغ المرام، المکتبۃ الاثریہ، سانگلہ ہل، (ت۔ن)۔

(ط)

طحاوی احمد بن محمد بن ابو جعفر المصری (م 321ھ)، شرح معانی الآثار، سعید کمپنی، کراچی، 1970ء۔

(ع)

عبدالحی سید (م)، حدیث الغاشیہ، المکتبۃ الاثریہ، سانگلہ ہل، 1989ء۔

عبدالرحمن الجزیری، (م 1941ء)، کتاب الفقہ علی مذاہب الاربعہ، ترجمہ منظور احمد عباسی، محکمہ اوقاف، پنجاب، لاہور، 1977ء۔

عبدالرحمن مبارکپوری (م 1933ء)، تحفۃ الاحوذی، شرح جامع الترمذی، ادارۃ الہکیم امرودہ، انڈیا، (ت۔ن)۔

ایضاً، تحقیق الکلام، المکتبۃ الاثریہ، سانگلہ ہل، 1968ء۔

عبدالرزاق امام (م 211ھ) المصنف، منشورات المجلس العلمی، بیروت، 1970ء۔
عبدالرشید حسینی و غیاث الدین، منتخب اللغات و غیاث اللغات، مطبع نولکشور، لکھنؤ (ت۔ن)۔

عبدالعزیز ملتانی، استیصال، التقليد و دیگر رسائل، فاروقی کتب خانہ، لاہور، 1994ء۔
عبد الغفور غزنوی، حاشیہ القرآن الہسمی الفوائد التلفیہ، مطبع انوار الاسلام، امرت سر، 1324ھ۔

عمیم الاحسان مجددی، قواعد الفقہ، الصدق پبلشرز، کراچی، 1406ھ۔

(ف)

فتح محمد تائب، خلاصۃ التفاسیر، مطبع انوار محمدی، لکھنؤ، 1926ء۔

فخر الحسن سید، التفریع الخاوی فی حل تفسیر البیضاوی، اسلامی کتب خانہ، کراچی، 1975ء۔

فیروز الدین، فیروز اللغات، فیروز سنز، لاہور، 1975ء۔

(ق)

قرطبی ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر (م 671ھ) (تفسیر) جامع لاحکام القرآن، دار احیاء

التراث العربی، قاہرہ، 1965ء۔

قطب الدین شہید (م 1966ء) (تفسیر) فی ظلال القرآن، ترجمہ میاں منظور احمد،

اسلامی اکادمی، لاہور، 1989ء۔

(ک)

کاسانی علاؤ الدین امام (م 587ھ)، بدائع الصنائع، فی ترتیب الشرائع، ترجمہ،

ڈاکٹر محمود الحسن عارف، مرکز تحقیق ذیال سنگھ لائبریری، لاہور، 1993ء۔

(م)

مالک بن انس امام (م 179ھ) الموطا، میر محمد کتب خانہ، کراچی، (ت۔ن)۔

ایضاً، دار احیاء التراث العربی، بیروت، 1997ء۔

محمد بن ابی بکر عبد القادر رازی (م 691ھ) مختار الصحاح، مصطفی البابا طبعی، مصر،

1950ء۔

محمد بن اسماعیل الامیر البیہقی الصنعانی، (م 1182ھ) سبل السلام شرح بلوغ المرام،

المکتبۃ الاثریہ، سانگلہ ٹیل (ت۔ن)۔

محمد بن حسن الشیبانی (م 189ھ) الموطا، ترجمہ خولجہ عبد الوحید، سعید کمپنی، کراچی،

(ت۔ن)۔

محمد بن عمر ابو الفضل، صراح، مطبع مجیدی، لکھنؤ، (ت۔ن)

مرغینانی برهان الدین (م 593ھ)، الہدایہ، محمد علی، کراچی، 1311ھ۔

مسلم بن حجاج ابو الحسن امام (م 261ھ)، الجامع الصحیح، مطبع علمی، دہلی، 1348ھ۔

موفق الدین بکی، مناقب ابی حنیفہ، دار الکتب، العربیہ، بیروت، 1988ء۔

منذری عبد العظیم بن عبد القوی (م 656ھ) مختصر سنن ابی داؤد، المکتبۃ الاثریہ، سانگلہ ٹیل،

1979ء۔

(ن)

نسائی ابو عبد الرحمن، احمد بن شعیب، (م 303ھ)، سنن النسائی، قدیمی کتب خانہ، کراچی،

(ت۔ن)۔

نسفی عبد اللہ بن احمد بن محمود (م 710ھ)، تفسیر نسفی، المعروف تفسیر مدارک، دار لکتاب

العربی، بیروت، (ت۔ن)۔

(و)

وحید الزماں، ترجمہ موطا امام مالک، اصح المطابع، کراچی، (ت۔ن)۔

ولی الدین خطیب حمیری (م 740ھ)، مشکوٰۃ المصابیح، اصح المطابع، کراچی،

1368ھ۔

ولی اللہ شاہ دہلوی (م 1176ھ) حجتہ اللہ البالغہ، ترجمہ عبد الحق حقانی، اصح المطابع، کراچی،

(ت۔ن)۔

(۵) لکھنؤی نور الدین علی بن ابی بکر حافظ (م 807ھ) مجمع الزوائد و منبع الفوائد، مکتبہ القدسی، القاہرہ، 1352ھ۔

(۶) یوسف محمد جے پوری، حقیقت الفقہ، ادارہ اشاعت دین، بمبئی، (ت۔ن)۔
یوسفی احمد حسن خاں و دیگر اراکین مجلس ترتیب، المنجد، دارالاشاعت، کراچی، 1975ء۔